

ومحور الحق

في جزر العسك

مجلة شهرية تحت إشراف وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية والمجلس الأعلى للشؤون الإسلامية

الصفحة	المجلد	المجلد
1	كلمة الله	الجزء الأول: التبرير الشرعي
4	دراسة علمية	دراسة علمية
13	دراسة علمية	دراسة علمية
16	دراسة علمية	دراسة علمية
27	دراسة علمية	دراسة علمية
30	دراسة علمية	دراسة علمية
34	دراسة علمية	دراسة علمية
40	دراسة علمية	دراسة علمية
44	دراسة علمية	دراسة علمية
47	دراسة علمية	دراسة علمية
53	دراسة علمية	دراسة علمية
54	دراسة علمية	دراسة علمية
57	دراسة علمية	دراسة علمية
62	دراسة علمية	دراسة علمية
68	دراسة علمية	دراسة علمية
73	دراسة علمية	دراسة علمية
77	دراسة علمية	دراسة علمية
80	دراسة علمية	دراسة علمية
84	دراسة علمية	دراسة علمية
86	دراسة علمية	دراسة علمية
92	دراسة علمية	دراسة علمية
95	دراسة علمية	دراسة علمية
101	دراسة علمية	دراسة علمية
104	دراسة علمية	دراسة علمية
107	دراسة علمية	دراسة علمية
118	دراسة علمية	دراسة علمية
124	دراسة علمية	دراسة علمية
126	دراسة علمية	دراسة علمية
127	دراسة علمية	دراسة علمية
128	دراسة علمية	دراسة علمية
130	دراسة علمية	دراسة علمية
139	دراسة علمية	دراسة علمية
143	دراسة علمية	دراسة علمية
147	دراسة علمية	دراسة علمية
150	دراسة علمية	دراسة علمية
151	دراسة علمية	دراسة علمية
157	دراسة علمية	دراسة علمية

تصدرها وزارة أوقاف
والشؤون الإسلامية
بالمملكة المغربية

العدد الخامس
العدد الرابع عشر
ربيع الأول 1391
سنة 1971

دعوة الحق

مجلة تصدرها وزارة
عموم الاوقاف والشؤون
الإسلامية بالملكة المغربية

مجلة شهرية تعنى بالدراسات الإسلامية وبشؤون الثقافة والفكر

بيانات إدارية

تحت المقالات بالعنوان التالي :

مجلة « دعوة الحق » - قسم التحرير - وزارة عموم الاوقاف
الرباط - المغرب - الهاتف 10 - 308

الإشتراك العادي عن سنة 10 دراهم - والشرقي 30 درهما
فاكس -

السنة عشرة اعداد - لا يقبل الإشتراك الا من سنة كاملة .

تدفع قيمة الإشتراك في جاكيت :

مجلة « دعوة الحق » رقم الحساب البريدي 55 - 485 - الرباط

**Daoud El Hak compte chèque postal 485 - 55
à Rabat**

او يبعث رأسا في جواله بالعنوان التالي :

مجلة « دعوة الحق » - قسم التوزيع - وزارة عموم الاوقاف -
الرباط - المغرب .

ترسل المجلة مجانا للمكاتب العامة ، والوادي والهيئات الوطنية
والثقافية والاجتماعية ، وذلك بناء على طلب جاس .

لا تلزم المجلة برد المقالات التي لم تنشر

المجلة مستعدة لنشر الاعلانات الثقافية

في كل ما يتعلق بالاعلان يكتب الى :

« دعوة الحق » - قسم التوزيع - وزارة عموم الاوقاف - الرباط

تليفون 308-10 - 327.03 - الرباط

كلمة العدد

تذكرى المولد النبوي الشريف

منذ بضعة أسابيع ، احتفل المسلمون في جميع بقاع الأرض ، بعيد المولد النبوي الشريف .

وقد تميزت احتفالات هذا العيد ، بالملكة المغربية بصورة خاصة بمظهيرين بارزين :

أولها : هو الحفل الديني الكبير ، الذي أقامه وترأسه بمدينة فاس ، مولانا صاحب الجلالة أمير المؤمنين الحسن الثاني نصره الله وأيده .

وثانيهما : هو الخطاب الملوي السامي ، الذي ألقاه جلالتك في وفود المهتمين ، من الوزراء ، وسفراء الدول الإسلامية ، والتواب ، والعلماء ، وغير هؤلاء وأولئك من الشخصيات السامية ، ومن ممثلي الهيئات والقطاعات ، والتي نقلته أمواج الإذاعة وفنوت التلفزة ، وقد ركز فيه جلالتك ، كما هو معلوم على « الامانة » كخلق إسلامي وإنساني رفيع ، وتمهيزي من المغازي الأساسية ، التي يمكن استخلاصها من سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومن احتفال المسلمين في كل سنة بتذكرى مولده الشريف .

وكيف لا يكون الأمر كذلك ، والرسول (ص) كان مثالا حيا مجسما للأمانة ، حتى كان يلقب في قومه ، وقبل بعثته بلقب «الامين» .

— * —

وتتميزت أيام هذا العيد أيضا ، الى جانب ما ذكر ، بها شامخة به وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية - وفقا للتوجيهات السديدة لمولانا صاحب الجلالة أمير المؤمنين الحسن الثاني نصره الله - من احياء حفلات دينية في المساجد الكبرى بجميع ربوع المملكة ، ابتداء من غرة شهر ربيع الأول الى فجر يوم عيد المولد السعيد .

وقد عبات الوزارة لاجل هذه الحفلات، كثيرا من المقرئين والمادحين ،
وعندا كبيرا من السادة العلماء ، عهدت اليهم الوزارة بالقضاء دروس في السيرة
النبيه الشريفه ، طيلة المدة المذكورة ، تبصرة للناس ، وتذكيرا لهم
بإبعاد عظيمة الرسول صلى الله عليه وسلم ، وحثا لهم على الاقتداء به في اخلاقه
الكريمة وشماله السامية .

وعند الوزارة الى الاعلان عن هذه الحفلات بواسطة الاذاعات الجهوية ،
فانحت بذلك لجمهير المؤمنين ، أن يحضروها ، ويستمتعوا بها ، ويستفيدوا
مما يلقي خلالها من دروس في السيرة النبوية .



والواقع أن المسلمين جميعا ، وفي جميع بقاع الارض ، لم يكونوا في يوم من
الايام ، اشد حاجة مما هم اليوم ، الى الرجوع الى سيرة نبينا الكريم ، سيدنا
محمد (ص) ، يقرأونها وينتارسونها في اناة ونهم ولطول امعان للتفكر ، ويستلهمونها
ما تخرج به من انصاف والعظات الكبيرة ، ويستملكون من دلائلها ومفاتيحها التي
لا حد لها ، ما يستعينون به على مواجهة شؤنهم وقضاياهم ومشاكلهم ، سواء
كانت هذه الشؤون والقضايا والمشاكل ، ذات طابع محلي صرف ، وكانت لهم
المجتمع الاسلامي كله ، او كانت تصل بغوامل خارجية عنه .

وانا ذكرنا العوامل الخارجية ، فانه ياتي على راسها وفي المقدمة منها
بطبيعة الحال ، الاستعمار بصفة عامة ، والصهيونية بصفة خاصة ، باعتبارها
اكثر واسع انواع الاستعمار ، وباعتبار انها تقيم كيانها ، وتحاول أن توسع من
مداه باستمرار ، وبجميع الوسائل الممكنة ، على حساب الاسلام والمسلمين .

ويكفي ان تذكر في هذا المجال ، احتلال القدس الشريف ، واحراق المسجد
الاقصى ، اولى القبلتين وثالث الحرمين .

ويكفي ان تذكر ايضا ، ان حلم الصهيونية الاكبر ، هو ان تخلق لنفسها دولة
تمتد من النيل الى الفرات !!!

انا كمسلمين ، مأمورون بالجنوح الى السلام ، ان جنح اليها احدنا
وخصومنا ،

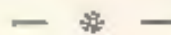
بل انا مأمورون لا نحمل عداء لاحد ، والا تعادل اهل الكتاب الا بالتي
هي احسن ،

ولكن كل ذلك شيء ، والاستعمار شيء آخر .

وقضيتنا مع الصهيونية ، مهما تعددت مظاهرها وتلونت ، فانها لا تخرج
عن كونها اولا واخيرا ، قضية استعمارية من جهة ، ومقاومة استعمار من
جهة اخرى .

واي استعمار هذا الذي تتمثل في الصهيونية ؟

انه استعمار ابادنة وتقتيل وتهجير ، وعدا لا حد له ولا مزيد عليه .



ونعود الى ما كنا بصدده ، وهو استخلاص العبر واعظات عن ذكرى المولد النبوي الشريف ، ومن احتفلنا به في كل سنة .

لقد خاطب الله تبارك وتعالى في القرآن الكريم ، نبيه محمدا (ص) ، في معرض الثناء عليه ، بقوله تعالى (واثق على خلق عظيم) .

فما أحرانا اليوم، ونحن نحفل بعيد المولد النبوي الكريم ، ان نحمل هذه الآية الكريمة ، وان نحاول ما وسعنا ذلك ، ان نقدي به (ص) في خلفه الكريم ، في الحرب والسلام ، وفي السر والعلانية ، وفي تنظيم العلاقات التي تربط بعضنا ببعض ، سواء كانت هذه العلاقات عائلية او اجتماعية او اقتصادية او سياسية او غيرها فذلك .

وما أحرانا ان نحاول باستمراره ان نكون على مثاله (ص) في صدقه وأمانته ، وفي صفاء ضميره وإخلاصه نيته لربه ، وفي صبره على المكروه ، وفي لين جانبيه وتواضعه لجميع الناس ، وفي غير ذلك من الصفات النبيلة والأخلاق الكريمة ، التي استحق بها أن يخاطبه الله تبارك وتعالى بقوله (واثق على خلق عظيم) .



اننا لسنا هنا بصدد تعداد مكارم الرسول ، فان ذلك لا يتسع له مثل هذا المجال ، ولا تسعه الا المجلدات الضخمة ،

وكتب السيرة بحمد الله كثيرة متوافرة ، في القديم والحديث ، فما علينا الا ان نعود اليها لنستمع بقراءتها من جديد ، ولنتبج لانفسنا هذه الانشاء بأجوانها العظيمة ، وحقولها المزهرة النسيجه ، وأغانيها المترامية الاطراف .

ثم علينا بعد ذلك ان نتمثل قول الله تبارك وتعالى ، في خطابه لنا جميعا ويدون استئناف :

(لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) .

فتمت الاسوة ، ونعم المثل الاعلى ، ونعمة الاخلاق العظيمة ، التي استحدثت ان ينوه بها الله تبارك وتعالى في القرآن الكريم .

دمع الحق

دراسات اسلامية

وَحَيَّاهُ بِإِسْلَامِهِ الْعَلِيمِ وَالْمَعْنَى فِي الْإِسْلَامِ ثَانِيَةً
فِي الدَّوْلَةِ الْإِسْلَامِيَّةِ



للإتيان على ساكني الأرض ، والحكم عليهم وعليها
بالموت والفساد .

إن هذه السياسة هي ميرة السور الكبرى
المتحركة في معبر العالم ، والتي جعلت منظمة الاسم
المتحدة تحت وصايتها ، وحوّلت لنفسها حق
الاعتراض على كل قرار لا يوافق أهواها المختلفة ،
وعملت مير البشرية نحو التفاهم والتأخي وما
يسمونه بالتعاضد السلمي الذي هو أساس التقدم
والازدهار .

فكيف الآن يتجهون بمبادئ الحرية والمساواة
والحكم الديمقراطي أو الاشتراكي ، والعدالة
الاقتصادية ، والآخر البشرية ، وما تعاني منهم
الإنسانية من عذاب مستمر ، وخوف ورعب وقلق .
أصبح هو طابع العصر ، وقتلوا العتوم ، لا يقد منه
إلا انقراض مجتمع هذه الدول نفسها ، وغيبها انقراض
في بؤرة اللهب والفساد والاستهتار ، وتعاطي المخدرات ،
والعقاقير الخطيرة التي إما أن تخيّب الإنسان عن
التفكير في المستقبل المظلم ، وإما أن تقضي على حياته
نوبيا .

فالحقيقة والواقع المؤسف أن أنظمة الحكم التي
تخضع لها الأمم والشعوب في العصر الحاضر ، لا تقيم
ميزان العدل ، ولا تخطط لسعادة المجتمع ، وإن زعمت
أنها شعبية ديمقراطية ، تستبد سلطتها من المواطنين
الذين يحكمهم ، فهي تستخدم هذه السلطة في تقديم

أن من تراجم الإنسانية في هذا العصر الذي
يزعمون أنه عصر تقدم ، أن الحق أصبح فيه غريبا وأن
هذه مجتاهون إلى إقامة الف دليل ودليل عليه ، ومع
ذلك فإن قولهم لا يقبل وعظم الحق هو القائدة المحكمة
عند الملا من الناس الذين يدعون ما يدعون من العلم
والحضارة ، والذين يبدعهم القوة والتشرف في مصابر
النموب .

فالإنسانية إن كانت تظلمت من الناحية المادية
فصعدت إلى القمر ، ومكنت زمام الطاقة البشرية ، فإنها
أنما تسجى من وراء ذلك إلى اللط والغير والجبروت ،
وبذلك تكون قد تراجعت إلى شر مما كانت عليه في
مهود الجاهلية الأولى ، والحكم بشرعية الغلب كما
يقولون .

ولقد آمن الناس بالقوة حتى سارت عندهم هي
غاية الملية ، وحذا أو كانت هذه القوة يستعمل في
كف الظالم عن ظلمه وفتح العدوان ، وحماية الحق
وصاحبه من الضيم والخللان ، ولكنها إنما اتخذت لاذلال
المتضعفين ، والمسيطرة على الشعوب المختلفة
واستغلال ثرواتها الطبيعية والسياسية الفخيرة للزيادة في
عنى الدول القوية وتروفتها ، وتمكنها من سط نفوذها
على العالم ، والتحكم في إرادة الأفراد والجماعات .

وهكذا نجد الإنسانية رهينة في يد الأقوياء
وأصحاب المظالم التي لا تنف متد حد ، وحاصلي
أدوات الحرب والقتال ، ومضغعي وسائل غزو الفضاء

تعود الأحزاب التي تحكم باسمها وتطبيقات برامجها السياسية ، وهي كثير ما تخالف رغائب الأكثرية من الذين لا ينسبون تحت راية الحزب الحاكم في البلاد ذات الحزب الوحيد ، وفي البلاد المتعددة الأحزاب على السواء لأن الأحزاب الأخرى لها برامج مخالفة وفيه المواطنين الأفراد لا يرضون عن برامج هؤلاء ولا أولئك فالتفكك يحصل في حكومات أكثر الدول القائمة أنها نقصت العقد الاجتماعي المزمع بينها وبين شعوبها . حسبما تقتضي به نظرية الحكم الديمقراطي ، المبني على رعاية مصالح الأفراد والجماعات ، والحفاظ على حريتها ، حتى لا تقع قسوة ذوي المصالح والأغراض . ولا تساق بيوت الأعمام إلى المعارك والحروب التي ليس لها منها نفع ولا فائدة .

وأن مما يحذر في تقويم المسلمين وعقائهم بالخصوص ، أن يظن أن أكثر شعوب الإسلام تلك الأنظمة وتستعملها بنظام الحكم الإسلامي ، اغترابوا بما تقوم لها من نظرية واسعة النطاق وما يطبقه بعض القادة والمنفذين المصححين بالحياة الفرية ، من موافق وسلوك لانماج الشرق في القرب والانحراف بالجماعير الإسلامية ولا سيما الجول الطالع عن جادة الدين الحنيف أو التدين بالعرف ، كما هو حال غالب الدول المنتمية برعهم ، في الأخذ بعبداء اللاتينية وقصل الدين عن الدولة .

ولا شك في أن ما تعالیه الشعوب الإسلامية من نحرى والقصاص ، وعدم استقامة أمورها على نبيح لا حب من البغلة والحرر والبيادة ، إنما هو نتيجة هذا التقلد الأعمى ، والتسليم المفروضة عليها من لدن الزعماء والحكام الذين ملا قلوبهم الإيمان بالأجانب والمذاهب المستوردة من الخارج ، فقتلوا من غير تفكير في عدم ملائمتها لشعوبهم ، والتفكك الذي أحدثته في صفوف الأمة ، وترع الثقة من قادتها ، والهوة التي تسع يوما يعد يوم بين الشعوب والحكومات التي صارت غريبة أن لم تكن اجنبية من هذه الشعوب . فإنا لو حكمت شعبا غربيا مبيحا كإيطاليا مثلا بقانون غرنا وهي شعب غربي مسيحي كذلك وفي مستوى إيطاليا اجتماعيا واقتصاديا لكانت نظامه وتحسينه من الأمور تكرا ، فكيف بالشعوب الإسلامية وهي شرقية وعلى دين عيسى دين هؤلاء المغالين ، وفي مستوى اجتماعي واقتصادي دون مستواهم .

وهذا يقطع النظر من قيمة نظام الحكم الإسلامي الذي هو أقرب إلى نوعهم وأقرب لإحسانهم وأنهم لا شعاعهم حول حكائهم ، واستجابتهم عن إيمان وتقدير للذراع عن حوزتهم وحماية بضعتهم ، إذا دعوا لذلك واستفروا إليه .

أما بالنظر لهذا النظام وقيمه التي تملو على القيم ، فإننا لا بد أن ندخل في صميم الموضوع ، وهو الدولة الإسلامية التي تطبقه وعيها الإنسانية ، حتى يشي لنا أنها لا تخص أنفسنا فقط ، بتكرنا لبرائنا وحدتنا الذاتية ، بل أننا مع ذلك نحرم عبونا من المعطاء الثري الذي أعطاه الإسلام على العالم ، وبخاصة من تجريه الحكم الذي في أمكانه أن يقضي على ما يتحبط فيه البشر من ظلم وظلام . وصدق من قال : أن الإسلام محبوب بالمسلمين .

وأول ما نذكر من صفات هذه الدولة ، أنها خلافة عن أنبياء الله ورسوله ، الذين هدوا من الضلال وأحيا الضمائر الميتة ، وبنوا بالسعادة الأبدية ، لها في الدنيا من خير ، نية خير ، إنما هو إثارة من دعوتهم ، وعناية من قبضهم ، وعينها بالخلافة إشارة إلى ما فيها من معنى الثبات ، وأنها ليست حكما بالإصالة ، وذلك لجعلها دائما في مقام الثابت الذي لا يصح له التغير بغير نظر المنوب عنه ، ثم هي بإية عن دخول الله على الله عليه وسلم صاحب السر ، ورسول سامة من الله كما قد يتوهم ، بتخلقه الله على الأرض إنما يكون للأنبياء والرسل ، كما قال تعالى : يا داود إنما جعل خليفة في الأرض ، فأحكم بين الناس بالحق (1) . وأما قهرهم فهم خلفاء بالنيابة عن ما ذكرنا ، وهكذا كان الصحابة يسمون إيا بكر وعمر وباقي الخلفاء الراشدين وبناتوتهم بالخليفة رسول الله .

والخلافة بهذا المعنى تعني كل صلة بالتبويرراطية أو ما يسمى بالحق الإلهي ، في الحكم ، فقد قال أول خليفة في الإسلام باثر مبايعته : « إياها الناس ، قد وليت عليكم ولست بخيركم » فإن أحسنت فإعيتوني ، وإن أسأت فقوموني (2) وما أتى في الشرع من الحق على الطاعة وعدم مقاومة الأمر أهله ، إنما هو لضمان حياة الاستقرار والأمن التي لا تتقدم الشعوب وتردها إلا في غلالتها . وليس ذلك لأن الخليفة معصوم من الخطأ أو أنه يستمد سلطته من الله عز وجل ، فلتجب طاعته على كل حال .

(1) سورة من ، الآية : 36 .

(2) البداية والنهاية لابن كثير ج 6 ، ص : 301 والكامل لابن الأثير ج 2 ، ص : 160 .

أن هذه الفكرة ليست من شرع الإسلام في شيء»
والكتابه الذين كانوا يهاجمون الخلافة العمالية في أول
هذا القرن ، قصد استعاطيا ويستعملون عليها بهذه التهمة
لم يكونوا في الحقيقة الا مرددين لما يتقوله الاحزاب على
دولة الإسلام افكاً وبهتاناً ، وما يتصورونه بضعف المسلمين
من اوصاف وسيما أكثر ما عرفت عن ملوك العرب
واباطرتهم بل ونبوتاته ، فقد كان ملك فرنسا لويس
الرابع عشر يقول : اذا الدولة ، وبنيته كان ملك
القرنجة شارل الاول يقول : أنا ملك باسم الله ، وذن
الاياء جريكواري السليم يقول ايها بابا وامبراطور ابي هذا
في حين كانت الغالب الضعفاء ترمى الى التواضع والاضطرب
مثل المستعمرين بالله ، والموكل على الله ، وما أوهم منها
خلاص ذلك ، قلبي يمراد على الاطلاق كالمفتد بالله
والحاكم باسم الله ، لانها تعني المدلول العقائدي الذي
ينفي كل حول وطول عن الصمد الا برادة الله وقدرته ،
هذا في النصف الاول ، وأما الثاني فان الصمطلق عسي
شرع الله وحيته ، فالمراد الحاكم بما امر الله به ، لا بما
يأمر به هو ونشرعه من تقوا نفسه ، وعلى هذا فإن
أولئك الذين يصنون الخلافة الإسلامية بما يستلزمها في
نظام الحكم النيرقراطي من الاحزاب هم ممن يستلزم
عليهم المثل العربي « رميتي يدالها وتسلت » .

وإذا ثبت ان الخلافة هي تباية عن المرسل ، فنحن
من البيان انها فيما تاتي وما تدور انما تعمد الى مصلحة
البشر عموماً ، وما هو خير لهم بالمخالفات ، فهي لترجم
مقاصد الرسالة الانبية التي جاء بها الرسول ، من القول
الى الفعل ، وتنتج على جبهاتها فيما جد من الاحوال ،
وقد كانت غاية هذه الرسالة هي ما اشارت له الآية
الكريمة التي تقول « وما ارسلناك الا رحمة للعالمين » (4)
فماذا تريد الانبياء أكثر من هذا ، وليس من
غاية بعدد .

واما كل الاحتمال الذي في هذا الكلام يحتاج الى
تفصيل ، وخصوصاً بالنسبة الى الذين لا يؤمنون
بالرسالات او بالرسالة الخالصة ، التي تمثلها الخلافة ،
فالنا تنتقل الى الصفحة التالية من صفات الدولة
الإسلامية التي تحسم استانياتها بكيفية ملموسة ، وهذه
الصفة هي شرعيتها أي حكمها بالشروع الذي جاء به

الرسول من عند الله عز وجل ، فطبق على الاساسية
ورفع عنها الحيف الذي كانت تروج بحته طوال قرون
عديدة ، وحياتها لما اراد لها الله مشيداً بسيرة ، من
الاستقامة على مثلي الطريقة ، وانقرر بسعادة الدارين .
لكن الحديث في هذه الناحية طويل جداً ، لانه حديث
عن طبيعة شرع الإسلام وخصائضه واهدافه ، وهو
موضوع واسع لا يمكن لمحت قصير جنل هذا ان
يستوعبه ، فلنقتصر على ما لا يد منه من المفاصل التي
يجوز بوضوح الجانب الانساني لنظام الحكم في الإسلام .

ولنقدم كلمة عن هذا النظام والشروط التي يجيب
ان تتوفر في الشخص القائم عليه ، أي الخليفة الذي
يحكم بمقتضاها ، لتمييزه عن بقية اقلية الحكام ، ولا
سيما التي تحظى عقول البعض منا .

فهو نظام مستمد من الكتاب والسنة اللذين هما
دستوره الخالد ، وقانونه السماوي غير المضي بزمانه
الامانية فروع المعايير وجلب المصالح ، وهدية الفضائل
على المجتمع ، واناقة لرحم العيش الكريم لكل
المواطنين الذين سماهم ربنا ، وسمن المولي القائم
بأمرهم راعياً ، أخذاً من الرعي والحفظ والاهتمام كما
قال الرسول (ص) في حديثه الصحيح : « كنتم راع
وكنتم مسئولين عن رعيته » قال الامام راع وهو مسئول عن
رعيته (5) والقائم بأعباء الحكم في هذا النظام هو
الخليفة الذي تنتخبه الامة عن طواعية واختيار ،
مترجحة فيه توفر شروط العلم والدين والعبادة
والشجاعة والعفة والعلم ، مع التزام مشاورة أهل
الرأي والتقدير ، كما قال الله تعالى لبيته (ص)
« وشاورهم في الامر » (6) وقال متحدثاً عما حو
الذين بين المسلمين : « وأمرهم شورى بينهم » (7) .

والشورى في الإسلام ، هي شورى أهل الحل
والعقد ممن لهم خبرة بالشؤون السياسية والحربية
والاجتماعية والاقتصادية ، مع الإيمان والنزاهة والعدل
والاخلاص ، وان كانوا اقلية ، لان الناس واحد منهم
كألف والاف كآف ، فلاكثرية العددية هنا معوضة
بالاكثرية النوعية ، وهي خير منها بكثير ، لا سيما مع
ما علم من تماثل الناس على طلب الحكم والقوى .
واستشارهم بشراء الاموات ويقال له أهل العلم

- 3 - حياة الشرق لمحمد لطفي جعفة ص : 22 .
- 4 - سورة الانبياء الآية : 107 .
- 5 - متفق عليه .
- 6 - سورة آل عمران الآية : 159 .
- 7 - سورة الشورى الآية : 38 .

والزراعة والإخلاص بالإنجيلية المصنوعة ، وقد نهى
شرع الإسلام عن ثوبية من كان من هذا القبيل ، وفي
الحديث : « أنا والله لا نولي على هذا العمل أحدا سله ،
ولا أحدا حرمي عليه » (8)

ولا تغل السورى يد الحاكم في الإسلام ، كما في
النظام الديمقراطي ، فتجوده من كل نفوذ ، وتحطه غير
مبول عن شيء ، من سياسة الدولة ، بل الأمر على
العكس ، إذ الحاكم هو أول المسؤولين في شرع الإسلام
كما عبر عن ذلك الحديث آيب الذكر . فما يقال في
النظام الموسوم بالديمقراطي من أن الملك يملك ولا
يحكم ، ومثله الرئيس ، هو الفارق من العاهلية وعبد
عبادة الأسماء ، والأول ما يستحق هذا الوهم ما يعامل
به من نجله وأكبار . وعلى هذا يأخذ ما يجعل له ولافراد
أسوته من مخصصات كبيرة في ميزانية الدولة . أن
شرع الإسلام الذي جاء بتحطيم الأصنام الحجرية ، لا
يقر أن يقام على رأس دولته صنم بشري لا نفع له ولا
ضر ، إلا أنه يحى من بعيد ، ويشار له بالإسلام كشيء
مقدس . . .

ولا يخفى ما في هذين العبدان الأساسيين ، هذا
جمل السورى في أهلها المستحقين لها ، ومبدأ مسئولية
رئيس الدولة ، من فوضى مصلحة الجيوش والإغنياء في
الصالح للأمة ، والحيولة دون سيطرة أهل المطامع
والوسوليين الذين تعانى الإنسانية منهم الولايات .

ولعل اعظم مظهر من مظاهر السلبية الموروثة
الإسلامية ، هو ما توجت عليه من عدم اعتبار الفوارق
الجنسية والثوبية ، والدينية بل المدنية ، بين البشر ،
كما يقتضي بذلك شرع الإسلام فكانت البلاد الخاصة
لها مقترحة الأبواب في وجه الجميع ، من بيض وسود
ولصاوى ويهود ، وغيرهم من كل ذي سحنة ولحمة
يتعاونون على ما فيه خيرهم ، ويعملون في بناء تلك
الحضارة السامقة التي ما تزال العالم يتفقا خلالها حتى
الآن ، فثقتون ذلك بما عليه أعظم دول الحضارة
الغربية التي تتيح بأنها مقدس الحرية والمساواة
والإخاء من معاقبة لهذه المبادئ ، وتذكر لها ، واعتداد
بنظرية الجنس السامي ، حتى أن البعض فيها يقتنون
السود ويصطادونهم كما يصطادون الحيوانات المجهدة .
وفي أحسن الأحوال يعاملونهم معاملة النوديين
يعزلونهم عن مجتمعاتهم وأدينتهم ومدارسهم ، ولا

يقتلون أن سروح أحدهم بإغراء منهم وإذا وقع وتجاوز
أحد السود ، بل ، أحد الملونين حدا من هذه الحدود ،
تعرض هو وقبيله لأشد أنواع العنف وأقسى وسائل
الطعن ، وكانت تلك هي فرصة الصبح والشتتيل بالهونين
من قبل رجال الأمن ، وإصدار الأحكام العارضة عليهم
من طرف رجال القضاء .

ثاني هذا من قانون الدولة الإسلامية ، الذي
أصدر كل الفوارق بين بني الإنسان ، ولم يعتبر لاحد
قيمة لا تقوى الله أى حوته والوقوف عنه وأمسره
وتراخيه ، مما يحى ضميره وجعله مثال العدل
والاستقامة كما قال تعالى : « يا أيها الناس انا خلقناكم
من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ، إن
أكرمكم عند الله اتقاكم » (9) ، وشدد النبي صلى الله
عليه وسلم على هذا المعنى فصرح بعضهم الآية الكريمة في قوله :
« لا فضل لعربي على عجمي ، ولا لأحمر على أسود إلا
بتقوى الله » (10) .

أين ثاني دولة الحضارة المزمومة التي يباد فيها
المواطنون لا لكرم ، إلا لمجرد أنهم ملونون ، من دولة
الإسلام التي احتضنت الأبيض والأسود والأحمر
والأصفر ، واليهودي والنصراني والسابي ، وسائر
القبل والنحل والأجناس ، وكفلت لهم حريةهم العامة ،
وحث كائسهم وبيعهم ومعالجهم ، ونوشت لهم في
حكم أنفسهم تنسراهم الخاصة في الأحوال الشخصية
وقطعت لهم أبواب المعاملات التجارية والمالية على
مصاريعها ، حتى تقولوا ونالوا الأصول والعقار ،
وسحت لهم بالتوقيف في مصالح الدولة ، وأرسلت
منهم السفراء والرسل إلى البلاد الأجنبية وحريمت
أروع الأسان في التعاضد السلمى فعلا لا قولا ، كما
يتضح به المتبحرون اليوم ؟ .

أية سبة وعار ، لحضارة التواريخ والأعمار ،
أخرى والعن من هذا الميل العنصري الذي يعتق
الإنسان ويعامله بأشنع المعاملة ، لكونه لا يتمتع بعند
أيض ، ولأن لونه ليس على لون الميد الغربي القادم
من أوروبا ، حتى صار ذلك سبعا ليعصى دولها التنرية
في الفترة الأفرقية ، مستفزة الأهالي الصباكين ، على
مراى وسمع من دول العالم ، ومنظمة الأمم المتحدة .
التي لا تستطيع أن تحرك ساكنا في هذا الشأن .

(8) أخرجه مسلم عن أبي موسى الأشعري .

(9) سورة الحجرات ، الآية : 13 .

(10) البيهقي عن جابر .

تخطوها وانقيادها للدول الكبرى التي تعز على شأنها : لم تسر بها ولم تؤمن ... ٤

للتقابل هذا بما اعطى الاسلام لبلال من قدر . وهو عبد حبشي . وبالموقف الواقع الذي وقعته الخليفة الثاني من ابن عمرو بن العاصي والي مصر . الذي ضرب أحد الإقباط ، فاستقدمه الخليفة هو ووالده من مصر الى المدينة ، لما شكاه القبطي . وامره بان يقتل منه . وقال له كنعمه السارة : « منذ تم تعذيبه الثاني ، ولم يمتهم لمهاتهم احراقا » . 11 . ويقول الخليفة الثاني ايضا وهو موجود بنفسه : « لو كان سالم مولى ابي حذيفة حيا لميت له بالحلافة » . 12 . ويقول النبي (ص) لا يبيد الله لوما غير رجل يقول يا ابن السوداء : « عبرة يا بني ! انك امرؤ فيك جاهلية » 13 . فجميل منقضي الناس بسبب لؤفهم من خصال الجاهلية ، وهي تجافي الإنسانية ... والامته كثيرة ، فلا تظلم بها . ونظرا انه لا مجال للمقابلة ولا للمقاومة في هذا الباب بين الدولة الإسلامية وغيرها من الدول . لتعدل من ذلك ، ولتنظر في انعكاسات هذه الظاهرة على الشروع الاسلامي ، فتنصرون على مسألتين فقط : مما فيه النوحية الانساني على الضميمة الدولي بوجه خاص .

المسألة الاولى : حكم الرقيق في الاسلام . ولا لجناح الى التفكير بما كان عليه الامر في الدول السابقة من معاملة وحشية للرقيق ، وحرمان من جميع الحقوق . ووسائل الاسترقاق التي تنسحب احيانا حتى على المواطنين فيصبحون ارقاء ، وتواطي جميع الأمم والشعوب على ذلك . في الشرق والغرب . والفلاس والحديث حتى ان لوسطو قسم النوع الانساني الى احرار وعبيد ، ودائرة المعارف الفرنسية لمررت التاسع عشر . ذكرت من معاصن الرق انه يهدب اخلاق الناس ، ومن النظرية التي بنى عليها استمرار الاسم والشعوب الضعيفة من طرف الدول الأوروبية بحجة تمديتها وترقيتها . ان التمريض لهذه التفاصيل بطول امره 14 . ومرادنا انما هو التمهيل للتشريع الانساني الذي وضعه الاسلام لمسألة الرق ، والذي ادى الى الفائه بالمرء لها تحقيق الهدف المقصود من ذلك التشريع .

قولا : انفي الاسلام جميع انواع الاسترقاق الذي كان معمولا بها من قبل كالاسترقاق عن طريق القرصنة والاختطاف ، وقانون (السرق) الذي رتب على الارش الفلاحية ، وتجريد الشخص من حريته بحكم القانون . وما الى ذلك ، ولم يبق الا الاسترقاق عن طريق الحرب اي الاسر الذي كانت تلجئ اليه الضرورة .

ومجرد الغاء الاسترقاق في باب واحد من هذه الابواب بعد اصلاحا عظيما لم يسبق اليه اي تشريع آخر قبل الاسلام في قضية الرق . فكيف بالخاصة في جميع هذه الابواب . ومن ثم يجب الاعتراف بان الاسلام هو اول من وضع الحجر الاساس في قانون الغاء الرق في العالم كله . وقبل اربعة عشر قرنا من عهدنا هذا حين لم يكن هناك مفكر ولا مشروع يحظر في ذاته ان يتناول قضية الرق بتد او تجريح .

ولم يبق الاسلام على رقيق الحرب لا قراره له واختراجه بنسروعيته . كلا . وانما اعتبره اجراء مؤقتا ريثما ترتفع مستويات الامم والشعوب ، وتتحيا ضمائر المسؤولين في الدول التي كانت تجديده ، وناس من رجاله ونسائه وأطفاله العدد العتيد الذي يصبح رقيقا يعامل اشجع معاملة ، وتعدوله لا يدي بالملكية المنصفة . التي لا تصفق ولا ترحم ، فبالضرورة لا بد ان يحتفظ الصنمون بمعاملة لغنومهم بالمثل . بامواهم الحريمن في الظروف الملجنة ويسترقوهم كما استرق الصند اسراهم .

وقولنا في الظروف الملجنة اشارة الى ما في تشريع الاسلام من سماح في هذه القضية . حين لا تكون هناك مثل هذه الظروف . بعد ايجاب هذا التشريع للمسؤول في دولة الخلافة اي الدولة الإسلامية ان يقبل الفداء من هؤلاء الاسرى . وان يرحمهم حتى يكون فداء ، وعده بأجرة عظيمه الامر في مقاومته الرق ، وتقدير المدي العبد لانسالة الدولة الإسلامية الذي قطعه عليه اليوم الاول لتأسيسها ، بعد جاء في القران الكريم تاصيل هذه النظرية قوله تعالى : (حتى اذا انقشع عنهم قشعوا الوثائق فاعا منا بعد راما فداء حتى تضع الحرب اوزارها) 15 . وهي نظرية اكتسبت صفة القانونية ، فصارت تطبق في كثير من الحالات العادية

11 . حسن المحاضرة للسيوطي ج 2 ، ص 1 .

12 . الاستيعاب لابن عبد البر بهامش الاسامة ج 2 ، ص : 71 . و تاريخ الكامل لابن الاثير ج 3 ، ص : 32 .

13 . البخاري ومسلم عن ابي جر .

14 . انظر بحثنا موقف الاسلام من الرق في كتاب مؤتمر مجمع البحوث الإسلامية الثاني .

15 . سورة محمد : الآية .

تصحيح الرقيب وقد اُضيفت فيه الإسلام فيها عاصمته
معينه فأبدا هي رجبه صاحبه اسرع ، وذلك عوهم
« الشارح مشغوع للحرية » .

وكانوا من أميعة أم لا ؟ فصله عن من
يعرفون حريق وعرق من الخائفين لسيطرتها . بل
والجالات البذرة . بخلاف من شمس
الواخاف عن رعد من أساع أنقلي الأخرى ، وذلك
كأن في عدم بصيرتهم بل من تحقيقها ، أو كذا عليهم من
تكتفهم بالحرب في سبب تخليفة غير عهدهم ، أو
كأنه حروب الإسلام إنما هي حماية لدينهم ، وقوله
أعظم كذا من أن دفاع عن كيان أو حلي نظرا لما عظمهم
من قوة جهك ، لخصه أنفسهم و مواهبهم ومصلحتهم
في برقي أن إخراجهم للعمال بتأني من أعضائهم من ذلك
وإني بأدليل أنقلي على هذا من كتاب فروع أسد

للسلافي ، قال : « وحشي ابو حصص افسسي ، فان
حدثنا سعيد بن عبيد العزيز قال يعني انه اجد جوع
هو في المسلمين الصريح ، وبلغ المسلمين احوال
ايهم بوقعتهم في كل دواعي اهل حصص ما كانوا اهلوا
من الحراج والمال ما تملك من هربكم وان دفع عتكم ،
فاسم على امركم ، فقال اهل حصص : اولايكم وعدكم
احب اليك منكم من انتم والسلم ، ولقد فسر
حديثه من عن ابيته مع اهلكم ، وبعض اليهود دعوا
واثورة لا يدخل من هرب ما له حصص الا ان يملك
وتحفظه واعتقدوا انه اب وحريه هـ . وكذلك فعل
العدو التي عولحت من الصلوي واليهود في دعوا

[illegible]

والى جانب هذه التاثيرات المدمرة للفناء على
لوقه ، نظم الاسلام حملات واسعة لتعاقب بعض على
بحرين الانتقاء ، وحقق هذا انهاء من تنظيم السفائر
الدمية التي يمارسها المسلم تقربا الى الله عز وجل .
وذلك كانت كفالات التي يكون على المسلم محارب فيها ،
ومثال البركة الذي يربط حربه مع ليحرب الرضا .
ولقد حارب بالفعل من هذا السبيل في العدم الاسلامي ،
ملايين الاطفال ، واسبى معه طبع تعدد جوده من
حاجه معالجه تبعه وثلاثين امة لا يحل في منك
ربيع الا وبحرره وهو عنه اسلام ثمن فدره
الضحايا وسائر المسلمين ، قدما فدره الانتقاء المحاربين
في ذوبه الاسلام الغلابين لانه غير مباحين في ذلك
حد مع بحرين الاسلام المحريم اسما لكل معامه عمر
اسيه للرفيق ، فأحرى حربه وتمحوره وادسه ،
من بعد دمه الى بعد عن ذلك فذلك ما لكي ان يفتي
فيما يرغب فيه ، بصداقه دمه في انه كل
والطلس ، وعدم ارضاه بالعلم وتحبيبه ما لا يفتي ،
عند روى ناسي في رى آيا عصفور الانصارى
بضرب مبروكاته ، فانه روى عن كاسيه به : انهم ان
معه . اعلم ان صغره له اقدر عبيث صحت عليه
تلك العنت وراى انسى عليه اسلام روى بالجزا من
نذه . وناز هو حارب رسول الله ، فقال النبي : انه لو
به عن سفيانك النار (١٤) . وجاء في حديث اي في
المسلم ان النبي قال له : احزانكم حولكم . فحينئذ
بحت منكبه ، فهي كمن احود فحت به فظنهم
ظنهم . وليله حقا يسره ولا تكفونهم ما لا يطغون ،
فان كلصومهم فيصومهم ، فانهم ليجر ودم منكبه .

ويعتد النبي (ص) وهو يوحى بسبله وأرقىه
تكانه فلم أن تشروع الإسلام بهذا الكتاب في مجرى
بئله ما يزال بعضنا من صدور الناس وأحد
ياخذ لصفاته الكفه عن اتباعه لمكروهم غدو
لبي معاذة من معاذهم ما حوأنهم من أرقىه حتى يبي
الإنسانه وشدها فتجبل حدا لهمه أنصاء الر
وكذلك كان .

16 عزم على أني عسود ولبنة .

28 : 4-91 _____ 017

143. خروج ابلان للآلاري : هي : 143 .

عن ذرة خيرا يره ، وعن بعض معال ذرة شرا يره ، كما قال : لا لله الا من له ، وكم قال : « واحملوا صلاتكم » اني بها تقصرون بعض » .
 وانه يسير على امرين ان يسئل امره ، وصبر عليه ان يحسبه بهجه ، فاحسب اليه في الله على بعض من صلب الاواسر

يتم المصروف في كل مكان

بذلك كتاب من الحرم وادخله في بيت الله حتى سجن من احوالي ، ومن مآثر ابدواهي في ذلك كاترعة التي استمرت وسطرت فانها نظير لجمعياتهم ، ويتبع الامانات وبها حجاب التمس ، وسقوط اهمهم ، وانها مدعاه الى انفس الحق واحداث لافظ - وقصده لافظ - انظر اطلق كسر الاطمين - وكنتم صلات التي شاعت في اسرائيل ، وداعية في التوتى ، ويرى بها الصغير ، وبعدى بها كثير ، ومع ابواب النزال والاعمال ، وسهت ابو ع سرة ولا حلاص ، حله في سنن ابن دود عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان الله عز وجل حرم الحمر ودمها .
 حرم الله بها

وحده في المبدرك للحاكم عن ابي اعمه وعمره الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : سميت يوم من هذه الامة عن طعام وشراب ونحو - فيجسرون وقد مسح الخازير - يحسن الله بقاتي منها ودور منها حتى يحسوا فيقولوا قد خضع اليه

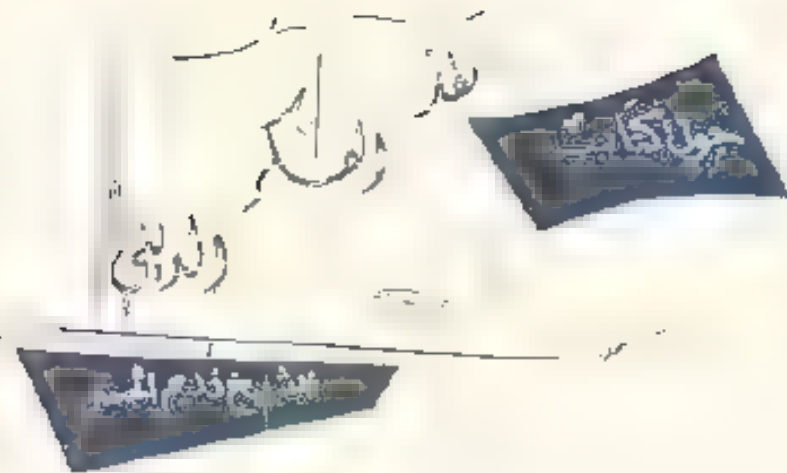
نساو يمي فثان ويرسل عليكم حذرة كما اومس على قوم يوط - ويرسل عليكم اربح انهم -
 - ع ح د - ستم انحرير وانحادهم نفيات وقصمهم ارحم به قال حديث جميع الاساءة لعقد كن من مآثر عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه عرر جمعة بمسائل د سمة فوره :

اما كنت تدباني فالأكر اسمي
 ولا تقمى بالاصغر المسم

هل امير المؤمنين يسوقه
 مدعيا بالحرمين المتهم

فقال عمر رضي الله عنه : وانم به لقي مدني دنت ثم عرله - فلما قدم عليه ساءه فقال ما كان من هذا شيء وما عرته فقال : تعالى عمر رضي الله عنه جل لك ونكر لا نفس في شعلا أبدا ولا غرابة في هذا فقد ماتت وبه رضي الله عنه في سد الحجرة حب لموط - وهكذا كان الناس يحرمون على حماه الاخلاق المحمدي ، والاهداف الإسلامية ، ولا يحرمون دبا القسياد ولا يتحجبون عن انصر والعتاد : انهم اما سالت فعلى الجبرات وقدرت
 - ع ح د - ستم انحرير وانحادهم نفيات وقصمهم ارحم به قال حديث جميع الاساءة لعقد كن من مآثر عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه عرر جمعة بمسائل د سمة فوره :

مراكس - الرجالي الفاروق



إرسالة مدحجته على صفحات مجلة (دعوة الحق) من تميم الجبر إلى الأستاذ عبد الواحد قاضي

سيدني الأخ الكريم

فرائده في مجلة دعوة الحق الفريدة ، وذلك عن كتاب (نقد الفكر الديني) للدكتور جلال المصطفى ، فريت علما وفلسا وشيرة على دين الإسلام . واسوفني عنه فوله (ومن المؤسف حقا أن لا يجد أي رد من هذه القضاة الإسلامية ، وتحدد بضميرك ، وتقبل قاطع : الجواب الإسلامي الحاسم على كل الزعم والافتراءات) . فبادرت إلى توجيه هذا الكتاب المذروح إليك على صفحات مجلة دعوة الحق مع نص المقال الذي كنت كتبه في مجلة (علق الزهد) اللبنانية في 12 مارس سنة 1967 ، ودا على صفحات وشكوكه كان أوردها الدكتور العظيم في مقال سابق له ، عسى أن تشمل فديك ، ولدي أحواسا أهلي المحرق القوي ، صفحات الحوار الذي جري ، حول هذا الكتاب ، عند أخوانهم أهل المغرب .

ولابد أن بعريك التمتع ، وسعك على التساؤل من امرين

1 - كيف أتى وقسمت في مطلع سنة 1967 ، الرد على شبهات وردت في كتاب (نقد الفكر الديني) الذي ظهر في أواخر سنة 1969 ؟

2 - ثم انصب من تجديد الرد وتوسيعه عند صدور كتاب نقد الفكر الديني وما أو من نصلي للرد على شبهات القلم وشكوكه ؟

أما جوابي على التساؤل الأول فهو : أن كتاب نقد الفكر الديني ، الذي طبع ونشر ، لأول مرة ، في عام 1969 ليس بالكتاب الجديد المستقل ، بل هو « كما ترى من أفسانه وقصوده » (اصطاف) من مقالات ومخاضاته وردت في كتابي للدكتور العظيم أن شرها متفرقة ، ثم دال له أن سمعها كلها في كتاب واحد مع أضافات استغرادية .

وأما عند تجديد الرد بعد ظهور هذا الكتاب فله ، عفي ، سبيل .

الأول - إلى وجدت كل الشبهات والشكوك الهامة ، التي تستحق الرد ، من توجيه الرد عليها ، تكاد تكون مضمومة في الفصل الأول من الكتاب تحت عنوان (معالجة العجبة ويؤس الفكر الديني) . وهذه الشبهات الهامة قد وردت كلها في مقاله الأول الذي نشره في عام 1967 ورددنا عليه ردا شاملا بعض كل جزئية بذاتها ، ويعلم أيضا أن يكون دائما لمعالجة كل شبهة تطرأ على السال .

أما الفصول الأخرى من الكتاب وهي : (علماء أمليس) و (معجزة ظهور المكرام) و (التزييف في الفكر المسيحي الغربي) و (مدخل إلى الصور الباطنية للكون وظوره) - (فلائيبه) منها هي انته من أن تستحق الرد والمناقشة ، كما أن الباطنيين القدماء لهدد (الآيبية) هم ، في جدلهم حولها ، استلكت من أن صاب الإسلام بشرائهم المقيمة ، أما الذين المصحة فلا تعرض لها لأن لها ، من عقول من يرد عليها ، ويغن الفصول الأخرى وهو علمي محضا ، وقد سبق لنا في ردا أن اكدا أن الحقائق العلمية لنطعم لا تعارض مع دين الإسلام أبدا

أما صوابك الحادي : فهو في حديثه على التواتر
عنه ، من أن : في أشارة بعض القضاة
في حديثه : في بعض النسخ : لا
يحدث في : حين حضرني في زعم هؤلاء الدعاة ،

اما ممالك الثالث فهو في بعض الملوك عن
في قولك لم اتعده احيى شهابي
حد في لشكلات الاناس المعاصر ان كلامه هذا
نحية وزاده سيدكا هريسا ، فخطبه لامداد عن
موجبه احقاق والواقع ، عن طريقه سواء الاسلاف
عن ذاته . فهذا ملك في قوله في مقتضى صحة
واصحت ولاحلاس ، فيه يس في ذلك الاسلام
حقيقية هذه امعي (انهم ليس الامطواني) فقد
من غلبه سوية جيله اث وبجها امحدرة من
انتم القديس ، ومن اسلاك لثرفسي : في سر
معنا ابكرى و الاحدعي والاخلاصي وانوجدني
فراق بعض المحققين ما ان مجموع ، على مثله
هو به ...

معدن الإسلام وحرره . والذ كان قسى الإسلام
ضوئية + فانه هي موبقة الى وكار امجدية +
في عبادتهم . ونعدهم غن المرفه . وحيدهم الدائم
الدائم هو كل ما نفهم . وسبع الناس من
سعى وسعى واكتساب وعدم وعرف ودعاع وتصبح
وارسباد ويعودون وتبصر وامر بعد
انكر واستقام بعد اجتماعه +
يجمع معنى الانطباع عن هذا ، او معنى
اشتمل في إعادة ، آ ، العلاء في الرهد ، او الانطواء
على الدائره .

مَسْجِدٌ وَشُورَى وَتَهَكُّمٌ

ما عائدته غير عن هذا فصاره نبي الله
يعزونه ، « ومن ناحية أخرى يمكننا القول ان بعض
المحاضرين تصرفوا الى « وضع معاصره » ولكن
صورة خالجه من الموضع ، بل لا يقيم لهم
شئ من اليه والابن في الفكر الاسلامي المعاصر .
ولا يقيم ذكرها هذه المواضع دكوا ، وان معاصره
معاصره فكرية . وعني بين مثال بعد معاصره
البحر بدم بحر ذكرت الحوار بين المسيحيه
الاسلام ، وشرحنا الساعين على « اليهوديه وبنه »
كما وردت في المخرضة ، وذكوت مفتوحات العرب
عند ، وشانها الى ربوب العالم الاسلامي

فهو كثر من السنين ، قد ناسى واللعن بسره
 بالحقول الى حضرة الامم ، بعدد قس آخره .
 " اذ ... " ...
 ...
 ...
 ...

[illegible]

ألا إن كُتِبَ تحت كل هذا الإغواء عن الحقائق
والسحر والخيالية عن غير قصد - عاصمتك أنت
وب كنه قصدية وفهمك الحكم - فأنت لا تأمنه
بجدة الإيمانية ، ، لئلا تأمنه وأنت من أهل العزائم
بعدمه في شدة كنهه ، ،
بعدمه في شدة كنهه ، ،
بعدمه في شدة كنهه ، ،

وجود الله

[illegible]

۱. مو اربع هو انه لا تعرض مطلقا بين
قوله انه شرآء التفكير الاسلامي توسو على اصول
اقرأه وسدنه وخب عنه ، وقولك انها سلامي مع
تسبح بكل ما هو حق وحسن ورائع وسفيد في كل
لقيم اصول الخواص برباد
بكره في فكر سلامي معاصر حديد سيع من
ولا قسمة رأي اجدد بين واجهدين .

تعا هي ركائز تفكير الاسلامي بقديم التحديد
لاشئ من جوانب العقل و حيز اجابته ؟

1 من القرآن والعقل

الفرار يجعل العقل المنطوق الزعني في
المراد كمن يفتي الحق والحري من انفسه الامور كما يراه
الانبياء عن اجرائها من انفسهم وهو وحود الله وحده
كما انه في الغرابة اكثر من ان يكون له انفسه تعالى في
يحكمه الحق في يروى ان الله سبحانه يدين الا بحكمه
صريحهم - واضع ضد الابواب وايقضه فينه ان من
ابوابه تدب به انفسكم انكم الذين لا تعلمون لا
وكل يمتن لا يمتن على انفسه لا بعد خي الانفس
انكاه ان اعلن بحدوثه انما هو حقوقي في باب
عذر من انفسه عن العاجزي

رُكُائِلُ التَّفَكُّيرِ الْإِسْلَامِيِّ

في العراق يكون المجموع على تسعة آلاف والإجمالي
 في هذه المناطق تسعة وخمسون ألفاً من السكان
 في ولاية الأحواز و في مسخر من بحر فارس
 و في إيران يحدتة قووق
 و في كل مكان من العراق
 و في كل مكان من إيران
 و في كل مكان من العراق
 و في كل مكان من إيران

والإسلام - اذ هو الدين المستوي الذي يحسن
احمد العقلي انوار طريقنا الي اوجمبول الي
احسن -

عندما جعلني خمسة عشرة سنة ، حتى تكاد يكون
مجموعة من الذين في ضرورة - ومن حينها أو أكثر
يهم حذير لجمعية التمرات والإسلام .

2 - الْقَمِ آتٍ وَالْحَمْدُ لَهُ

ان حرية الإنسان في نظر القرآن ، هي أمور طبيعي وعصري وبشرى . وان حرية الفرد عظيمة

من آية حدود الإملائي ، ولا تنفع إلا إذا أصلت
بالحق أو بالحق .

4 - القرآن ليس نهو سوجه

5 - نهج القرآن في العطاب

3 - القرآن والعلم

قَدْ قَالَ لَهُمْ مَسِيحَانَهُ «أَنْ أَسَدَ تَمَلَّكَ السَّيِّدُ»
أَنْ تَقِمَ عَلَى الْإِرْحَى «سَيَرِدَ الْحَجَّ الْآلَهُ 65» أَوْ نَالِ
لَهُمْ «وَجَعَلْنَا أَسْرَ وَأَمْنَهُ أَسْبَغَ فَمَحُونَا آيَةَ لَيْسَ
وَجَعَلْنَا آيَةَ سَهَارٍ صَحْرَهُ «سِرَّ 12» وَ قَالَ لَهُمْ
«يَكُونُ أَلْفِي عَلَى أَسْهَارٍ وَيَكُونُ أَسْهَارٍ عَلَى أَلْفِي»
الرَّسْمُ 5 - أَوْ قَالَ لَهُمْ «وَالْعَلَّكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ
دَعْوَهُ 6 لَحْظُ 65» أَوْ قَالَ لَهُمْ «وَأَمِنْ تَقِمَ مِنْ
السَّيِّدِ مَاءً «أَمِنْ 60» أَوْ قَالَ لَهُمْ «أَرَأَيْتُمْ أَتَدْرُونَ
الَّتِي تَدْرُونَ. أَلَيْسَ أَفْشَانَهُ شَحْرِي أَمْ لَحِي أَسْهُو»
يَوَاقِعُهُ 71» أَوْ قَالَ لَهُمْ «أَمْ تُحْبَبُ لَهُ عَيْنُ «
سَكَنَ 8» أَوْ قَالَ لَهُمْ «أَمْ تَدْرُونَ ذَلِكَ مِنْ مَتَابُ الْإِسْلَامِ الْإِسْلَامِ
مَحْبُوبَاتِهِ - فَجَاءَ يَقُولُ لَهُمْ هَذَا تَقْوِيَّتُهُ عَلَى تَقْوِيَّتِهِ
مِنْ غَيْرِهِ أَنْ يَسْهُوَتْ أَعْيَانُهُمْ وَيَسْهُوَتْ عَمَلُهُمْ فَذَكَرَ مِنْ

[illegible]

ونفس جسدنا نزلت في انفسنا بعدى جث
على طيبة الاسلام هو في جودهم العلوم الدينية
وانشروا وما عبق بها وبني القرياء والحمد
لو كان بعاني رقي الله عنه هو الذي هو ذلك
ان اجبت عام يشم من انفس الذي هو اعظم العلوم
والعلماء للمجتمع ، وسجلت علم نظري وكل علم يقع
الدين والمجتمع ، وان اذ عن ذلك من الآية 28
من سورة قاطر ، التي يضع بها القرآن وصف
النجاة للامة على طاعة اميعة ، ويؤكد بحصرها
في حصة : ان الله تبارك من السماء جاء
وحداد : ان جميعا الوانها ومن بحال حقد
بشر وحسن مختلف الوانها وخراسيه سود : وعن

12 - نؤمن بالله لا نتخلف

« ومن نجد لسنة الله سديلا ومن جد سب
الله بحويلا لا ينظر 43 - وكذلك يقول انعم الله
على الكريمة يا... »
ولكن الانبياء يستطيعون ان يوفقوا بين هذه
أمر - ولا يخاف - هنا - ان الانسان بعض عمل الله
او غيره حق الله - ولكن يقال ان نؤمن بالله تعطل
نؤمن بالله - كما في تحرير نحو الحصة الإنسانية في
الحق او قبالها او سويها ديوان الكيمياء او
بالاسم

هذه هم اركان في الفكر الاسلامي نابع من
معنى القرآني - وهي تكاد تكون كاسميهات في معنى
انعم وحق القرآني - وهي الكفة ياراد على كل
المتأخر والمذكور والقصود التي أثرت - وبالرغم
كل صعوبة يحدثها استيعاب المعنى في بعض
القرآن - كما يجب ان نأخذ - تكديده على
القرآن - وهي اشياء بسيطة اذا كان يقال
بالاستيعاب كما لا يتجمل والراء لا غير علم ولا هدى
ولا كتاب غير « الحق 9 - ان يعرض شبكة على هذه
القرآن - نعم الله عليه - بعد الحرب في
القرآن - بعد الله - وفيه يوم -

في الرد بالبيان على تساؤلاتك

« ما تساؤلنا حول موقف الإسلام من... »
وخصوصا لمعضلة - والاقتلاع المعنى -...
بمشيئة - وكيفية تدارك في أصل الأمر وموقف
مادني في « رأس المال » - ونظرة يسمين في
« البنية » - ياتيك بعد حرمه في اركان الثلاث
الاولى هي اوضحها فيها ان القرآن يقدر العقل
والعلم والحرية - ومن يكون موقف المسلم - من هذه
المسعدات التي ذكرتها - الا كهو قف في انسان
ذي عقل سليم - سرته وطهره وجاهد بها بكل
ما يلائم مع الحق والخير على أساس مفهوم الحرية
في الإسلام

باعتباره ذارون فقد يمد في محضرنا - وفي
كتابنا « قصة الامم » - بملأ من « برهانية احصائية »
انه عند سوية الثوب الفاطم - لا يداني مع القرآن
ان يخرجه اشبهين في اسببه قد يمد في
« قصة الامم » انه لا يتعارض مع الفكر في

ولكننا بالاحكام السبيط شغلته - واد الهى -
من بحرة مثلا حمار تميز به فلا يبين على
وجود صانع - ثم يسأل به عن بعض صفات ذلك
الصانع - التي منها انه حمار وذكى وعلم ؟ وكيف
مع تفعل وجوده وتعلم بعض صفاته لا يستطيع
تصور كنه ذاته - لا بما به يساعد وبم تحسه - فلا
يمري احقر من اسرار الله عن نوع الانسان الاخر - ولكن
عل يصح في حكم العلم - ان سكر وجوده لا لا
يستطيع تصور كنه ذاته بعدما تعلم -...
بعبارة بالدل العظمى الصانع ؟

10 - غايات الاشياء

ومن ركاز الفكر الاسلامي ان سببه على اصول
القرآني ان محتويات من تراكب بها اشياء الاشياء
وبهااتها - هذا مقرر - هكذا خيمت عقيدة كل عكس
خليفة حيا - حتى في عدم لقادة الذي يعنى
فيه - كما يقول بسلطان - فانصت اذا امرت في
الشدة بعم اسعد - او على الاصح لا سبعة -
المورد في امرت في الشدة بعض اشياء من
تصعده كما صعد حوسى - ونعرف تصدق من اربعة
دا جرد - كما صعدت اسعد - هذا هكذا في عالم
الشهادة - وكيف اذا كان الامر الذي يريد يعرفه
ولياته وبداياته وبداياته وقدائه في عالم نعمه لا

11 - الظن والحق

من ركاز التفكير الاسلامي « ان الظن لا يثبت
من الحق سبب » - 28 - وهذا هو بعبارة منطق
عمر بن...
عنه المطلق والحق - بين الاثبات والسبب - سبب
حزم بشيرت الشيء الذي يعنى انه بين للعقل او
لعقل لنضع على وجوده - ولكن لا يثبت ان يحزم
بشيء الشيء او انحصر الذي به يقم بدين
لمسبل على وجوده الا اذا كان تصور -...
هنا الشيء - وهذا الحزم - بكل تنافض
في الدفن - كما يقول لاسنار - ان اذا لم يكن الامر
كذلك - وكان الشيء او انحصر في النوع بعكس -
« بعبارة منطقيا في كل ممكن غير مستحسن -
لا يمنع منه -... »

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible]

وكانت سر لنا في الملاحة
على أبي بكر لحظنا المذخور
بلائكة واصل - تعمري - أكثر صعوبة في
من يصعد - - - إلى اليوم بعد معرفة أصوات
- - - من سر المظفرة وسلاسلها
- - - أبي يعقوب أنما المظفر
- - - فقد أصبح من فسر معية والردة في حدة

عاجلة في هذه الأمور انفسه كتب . ص
 ١ - وحرف الشواييس في حروف الملاكة و اخرى
 ٢ - يقع في بعضه أو في كذا في بعض بعضه
 ٣ - انقص الذي ذكره في التكملة في بعضه
 ٤ - ولا يحسن تصوره في حروفه في حروفه
 ٥ - ال بحر وانقل

حلقی الإنسان

ج واما في ذلك حين الاتق الى الله عز وجل
 «المؤمنون» التي تعني بحق الامانة من حد الله
 عليه «المؤمنون» في كل حين من كل حين
 «المؤمنون» في كل حين من كل حين
 ثم قد من تطور في حيزه الاساسية
 كلفه الواقع من حيز الى حيز اسكنه بطلانه
 «المؤمنون» في كل حين من كل حين
 «المؤمنون» في كل حين من كل حين
 «المؤمنون» في كل حين من كل حين
 «المؤمنون» في كل حين من كل حين
 «المؤمنون» في كل حين من كل حين

۱. حسن و قبح
 ۲. احوال و عیال
 ۳. احوال و عیال
 ۴. احوال و عیال
 ۵. احوال و عیال
 ۶. احوال و عیال
 ۷. احوال و عیال
 ۸. احوال و عیال
 ۹. احوال و عیال
 ۱۰. احوال و عیال

[illegible]

وأحرر الإخوة عن هرطقة هذه مخلصه في
الركبة 12 إلى أن يرى أن يواظب الله لا يخلقه
ولكن يمكن توفيق أروها بسيط بأمر من أبيهم
بأن يخلصه من أي شيء أو أمانه أو
تسوية لا يقال إذا عرفت حقيقة الحق في
أروها الله يخلصه - ولكن يقال أن أروها يواظب الله قد
يرى في أروها يواظب الله - يخلصه بل أروها الله في
- خلا وطبقه لما أراد الله خلاصه من
الاستغناء عن الاستغناء أو ليس والابعد به -
خلصه في أروها الله في أروها الأبي من خلقه
أو عدم خلقه - وهذا أظهر من أن يصدق أي شيء -

« ایس گھنٹہ شہید »

و إذا كَلِمَاتُ عَنْ مَعْبُدَةِ آلِهَةٍ بِمَجْمُوعِ الْأَشْيَاءِ
وَعَنِ قَوْلِ الْعَرَبِ ثَمَّ بَيْتُ « لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ »
وَأَمَّا كَلِمَةُ عَنْ أَحَدِ الْكَلَامِ عَنْ سَيِّدِ الْمَسْئَلِ
« كَعَدِ أَوْسٍ لِكَاثِرٍ يَقَالُ بِي آلِهَةٍ فِي أَجْمَعِهِ لَا يُؤْعَدُّ
بِشَيْءٍ سِوَى اللَّهِ » فَهِيَ كَلِمَةٌ مِنْ كَلِمَاتِ
مَعْبُدَةِ آلِهَةٍ بِمَجْمُوعِ الْأَشْيَاءِ
وَحُجُجٌ مِثْلُ عَدَا آلِهَةٍ أَوْ عَدَمِ وَحُودِهِ مِنْ بَيْنِ بَيْنِهِ
الَّتِي

نبي الله - في جوابه - حاشاك يا دكتور ؟
انه يبدو انك تكاد تصح المثلثة في هرتز مسدود او
تكون تطعها « أي قل في ثلاث سمعة » لا قلنس
ولا يعني من التهمة «...» فاما ان يكون وجوده
وام ان نقول بالتحديد لآله واما ان يقول بوجوده
الوجود... وما أحصل كريد شيء من هذا .

ثم - عن القربى وحده قل بهذا أسرية فيه
عن بنت به اخواته ام اجمعت عليه كس الكس
المدوية كموله انصحه - كما اجمع عنه كس
العلاقة الابوي ؟

ام برأى - مع الدكتور العليم الاستاذ في
انفسه - فحينئذ أي ان سدا الإجماعية من أوجهه -
ونقول به أبحاثه عجيبه وبه قلبه -...
أو مغلط والله ياتم بصادقه - وانحدث معك الوجود
والله واحبه بوجود... وانحدث مركبا وأركب
مخدود والله مطلق... إلى آخر الإثبات... ؟

أما لا تصحج إلى ذلك معك - ولكن ما يعني
وقد فخره المؤثر على صيغته الحرائك لا التكمية
بقوله لئلا الذين يعرفون على عه الزمخ - به
حيثهم ثم حبروا حركه ؟

ألا تذكر ما قلناه في التريزة السابعة عن الفرق
من التمثل والتصور - جاب سبي كل ما يمكن معناه
بالدينين لا يمكن يمكن تصور... ؟ لا تذكر ما
في التريزة الثامنة عن عجز عقولنا عن إدراك
كيفية انفسه بداره إلا في أبحوساته لا ثم - من الذي
يرجم ان القرآن عاب من الله بأنه لا يسمع لا أملك
قول هذا - والقرآن معناه بصفاته كمال الله سبحانه
ويوم يرد صفاته كمال الله في القرآن سنا نستطيع
أن نعرفها من آياته ؟ ثم تعرفها ذكارت بعبه ؟ لم
حم -...
... أنوار أكثر صفات

الإيمان الفخاري

بعد ما علمنا وقته لا بعبه ودهنه غير صحيح ،
عكبه هو الصحيح - من في الإسلام إيمان قبي
وروحاني كعفي باسحين أو الايمان أو النقيض و
العكس في يكون ان يحمي على أدلة انفس ذا صبح

انفس وبدا التفكير - ان اندي يسميه إيمان
إيمان ما من بالامان الكفل الذي يعب على
وحية الـ عضلة ربيع شك ولعصير انسيهات .
ولكنه يعمل من الإيمان والعشرين عن الاستدال
يعني - من باب ربيع اخرج والتكليف بالوسع
وهو من انهم وحكم مندي به ان - بل ان هذه
- الفخاري - الذي -

بما قد قسنا تصدينا صبح في الحقيقة - من انفس
الاطن اندي بعبه - من غير شعور به - أدله
بعبه بالظن إلى بعبه الله انفس طمنا - ومن
بعبه فيكون اندي يطببه بعبه فيه لكي
معروف عنه - ولكل سمع سنا -

ولو انكعير انفس الإسلام من يكون من الظن
والحال والاثم وانفسه وبعبه - لا كس حبيب
على هذا عن إيمان الميرين وعده الأثر - كلاً ثم
كل - من انفس الإسلام هو انفس انفس - وسبق لا
انفس انفس وانفس - ان الظن لا على من انفس
سنا - وإذا كان بعبه انفس بعبه - أخيراً - فمر
العب وانفس - فاما بعبه انفس من عبه انفس
طاهوا من انفس انفس والاهتمام - بعبه انفس
بعبه بعبه سليم - ونصح صاحب لغزومه
الشكوى ولسماته - كانبم الذي برده العنت إلى
عبه بعبه من سمعه بعبه قونا وحالها بعبه
انفس... هذا هكذا - ومن ظن ان في الإسلام
انفس كمالا غير قد الإيماء بعبه انفس -
بعبه بعبه انفس انفس بعبه بعبه بعبه
الإسلام عن الرينة اسركة بكل انكبه -

العمل الفخري

و - أخيراً يبقى فترك ان العلم يرهم انفس
... - والله لا بعبه بعبه - وقد يكون بعبه من
بعبه انفس - ان اندي انفس بعبه انفس بعبه
بعبه بعبه بعبه بعبه بعبه بعبه بعبه
والبرك انفس - واستطاع ما سكر من انفس
انفس بها والاعتداع سنا - ولكن انفس لا بعبه
بعبه عن صور التواضيع انفسه وعنده
وجردنا - وعنده - ان بعبه بعبه بعبه
وحده - أي ان انفس لا بعبه وجود انفس الفانية
بعبه المحتويات ولا بعبه ولا بعبه بعبه بعبه
بعبه بعبه بعبه بعبه - وإذا كان هؤلاء انفس
الدين ذكرهم قد تعرفوا لذلك - فاما تعرفوا به

من باب ما ذكرنا في مع انعام في اوجدهم لعلى يهديه
في دونه واجتهد . وليس معنى ذلك انه يرفضه
كما ذكرنا . ولو كنت في الغشاق ا لعل الدولة لا
تدرك

في كل حال هل يصح بحصار دور العلم
بشأنه يدرس العواقر . واكتشف الجامعي
تعرضه بفعل العداوة في القات او في
الكبر هيات وحكم نعالق هذا الكبر الذي يتللا كل
ب قبه من نظام واحكام بانوار احكمه " اي لعله يمد

الحق بلا قربة ؟ " وما خلتنا السجدة والارض وم
بهم لانعين " صدق الله العظيم .

وحسب ارجوك ان تتذكر اننا قميش في بيان
.

ب
ب
ب
ب
ب



كان به قربة أو انفي السمع وهو شهيد .

نعموا ونطالع به معجزة من عوالم هذه الاكوان وصعكر في حلق السموات وعظمتها وفي الارض وما فيها من حيدان ونكبات وما في بعضها من معذب وتروايت وما في ارجاء هذا الكون من التبر وجذب مسخر بين لسان والارض لاجلته يذمه من دعه نظامها وعظمه معها سواء في مجموعة النظام المسمى اندي يهوي فمن جسر معسر بالنسبة لاجرائه الاخرى اعمام .

يسبح الاسماء البقل الا الاعراب . بعد بديرة حبيب علي غير مثال سابق لانها من ابره .

الذلة على حكمة اخلاقهم ، وان جهر اكثر ر . فمع انصردها فيها كما قال انه تعالى .

فخلق السموات والارض اكرم من خلق اناسي .

فمن يردكم بعد رجوعكم من بلادكم فليكن منكم .

فان الله لا يهدي القوم الظالمين .

الانسان من بطنه اشياء حبيبه فحسبته سمع بصيرا .

رحم جيب الطفلة عيلة فحسبته سمع .

رحم ثم انشاده حلقا احمر ، فشارك اليه احسن لجالين .

رحم وحان معنى : خلق الانسان من طينه .

رحم هو حبيب مني . حبيب لربه حبيب لسمعه .

رحم كور حمله وربي حواسه وهي تجيرة وعنه .

رحم وحياد لاكتساب اسم وتبشير الاكوان بفائده كعد تعزل الاله : الرحيم عم القران . خلق الانسان .

ان عندك بوجه ربك برئته وامثال
لا ابراهيم الا لانه واجبه لواهى كذاك هذه
العقده وما تقتضيه من عمل صالح هي اى نعم
الله بعد حاتم اصابه سيماء محمدا عنه السلام وهي
نعم وحدت وجهه لعرف وامسح عيوب واعف
سائرهم في برحمة و يوتئهم بين الاسم مقام الرقة
و يحدو ع انفسهم و يملكو و اناس شريفة بحق
المعروف و ورسالة الاسلام قلب المسكين الاعراب
بجميع ربه الله عيسى السلام اى البرية في
محطته انفسهم كبراء من عبادة الاسلام كما تقول
آية لا يوتئ من البرية الا خلافا تدبر من غير
معرفة من معنى في القرآن ومعنى لم اسم له كذا
هو الآية الاخرى . لا لا يفرق بين احد من ربه
لانه المذكورين منهم في كتاب الله فسوف كما يعرف
ذات من قول به دعوى منهم من جعلت عاكف
ومنهم من لم تقتض عيبك والايجاب بجميعهم
معروف لان ليوهم الى بوجه الله وحده كما حال
و انهم عليه السلام : اى حقهم الانبياء كذا
و حد في انفسهم و كذا و كذا و كذا و كذا
و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا و كذا
انظر الى و متعصب الى الحياة في كل عصر كذا ورد
ذلك في القرآن : لكل حملت منكم شريرة و متعصب
على ان شرائع الزمان يرمي في مجموعها اى ان
احكام و تقتضى على الاحسان والعفص و يتعلق على
حبات حفظ الذنوب والنفس والسمعة والعرض
و كذا

[illegible]

١٠ - ومن هذا الاكتاب وبسمه هذه المرقعة
توفى للانسانية ، امرنا وجماعات ، رسائل التطور
لتقدم في حياة اممي وانصلي كما يكون في قلوبنا
في تدينهم ، من نحو احسانى ، في مير ركب
لصناعة والمدينة ، وبذلك تحقق الحلاقة الابدية
في الارض ، ويصبح الانسان عملا في رقى اسعاد
وعملها ، ونحيتها .

أما وحدة المعرفة في مجال الكتاب الإلهي المدونة
فكثرت في قديم الزمان أسبغ بكلام به الأدلي ، وهي
في مع شجاعة من حيث أنها
سائر عقائد شخصيه ووحده
لكنه عن الكتاب الإلهي المذكور
لحقه في الحقة لمحتوى
وأنه لكمن الشري لمسود ، بيد أن المعرفة
بوحدة من حلقا تاملت مؤمن لمسلم لصعاب
كتاب الإلهي المدونة ، أو تعين أول I
منحه بالحكمة اللا محفوفة ، وتسمو به في عصفه
لكمال الإلهي الأتم .

[illegible]

* * *

(3) **الموحد في حلول العارف الصوفية**

اولا كان الموحّد عند العشوية مشكلة تعالاه
 حاشاه . كان عند صفته مستظله ربه
 حاشاه . فهو في نظر رجال الصوفية - من
 كل صنف - مشكلة وحيدة مخترع صوفي
 حاشاه . ثم بعد ذلك - بمقتضى عدله

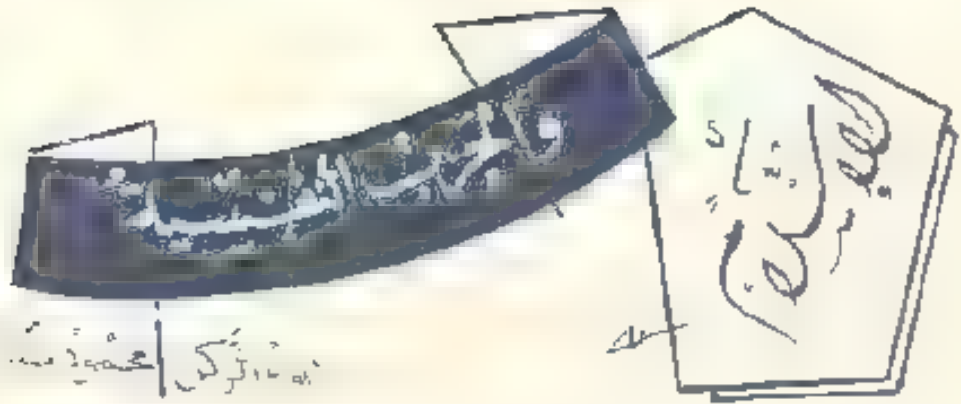
ان الموحّد على جموع الاحتمال الصوفي وهي
 - عند العشوية الذاتية - امتحان شاق عسير في
 خلال الدعوى والالام ، لبدأ « ابوحنيفة » او

اسف الخامس من اموحيد هو الذي جاء في قوله
 لمصرتي بقرعة : * فهذا تصور في وحيث شيء من
 معنى محلات ذلك * وهو اني ابار اليه الشئ *
 وكل ما حين تصور * يؤيدكم وائر كعبه * معونكم
 به - سر - في -

فانسان • و الانسان الذي يصنع الآلات هو
القدر • يمكن صياغته في النحو التالي • جاد كان
هذا الأمر من التوحيد الفعلي معبدا • محققا •
صعبا • لي • جادا كان هذا التوحيد أحسن
مقصودا • من ذلك لخصه • مرودا على وجه
لصنف • وهما يكن في الأمر من شيء • أنه يمكن
تجاوز عن هذا التفسير في طريقين الأول
هو أن يرى الآتي الصفة عاصرة في طاعتها •
وأن يمكنه البعدية محدودة في اكتساب معارف •
فالمراد البشري من التبععية أن يدرج وحده
بفعل الإلهي في الظلمة وشمس وسورة وكماله •
فالتوحيد الصلابة • في هذه الحالة • هو
بضرورة موصوف بوجه الخصائص المستمرة • أي
هو توحيد قاصر لضرورة فناء الحية • محدود
بحرارة حركته أخسوه •

و حقا ، يعرف الشيخ الجليل أنه وحده
 سويح من سط نظرت أئمة بائدة . وقد كان
 بام الظنم أول من صاغ هذه النظرية البديهية على
 ما يلزم في دواعي ديني ولكن " أئمة
 التعوي " في نظر مستحق ، لا يتم عبادة الروحي إلا
 بعبادة أئمة ، تعادل سببه عبادة لا اله الا الله
 في المحض المعنى - بل في كل مجال بحد . يحدث
 رائجا في الكائن وفي الوجود ، يدفع بعض عبادة
 الروح وتنفق الواحد ، هذه بعبادة الإلهانية
 المتألمة لغيره . هي أئمة بالغة وفي نه وله
 في . عهده راد . مع . مع
 ١٠ . تخليه وسكا وحادا .





لَا تَرْكِبُ أَحْمَقَةً مِنْ جَطَبٍ

الحرب هي عبارة عن قتال بين دولتين أو جماعات من أجل تحقيق أهدافها.

والحرب النفسية هي حرب خفية تستهدف إضعاف معنويات الخصم.

والغشيان هي القوة الكامنة في صلابة النفس على تكسب الرتبة العالية.

وارادة الغشيان هي عدم تركيز الحرب في من العقيدة والأرض والعرض، وتحمل أعياد الحرب بدلا للأموال وتضحية بالإنسان واستشهاده بالأضرار والعقوبات، وحيرا على لسانه، يترك مهما طال المدى وبعد الشوط وكثير الغناء رازا، يصاب وسالمة أفعاء.

والهدف الأساسي من الحرب هو تحقيق النصر على الخصم.

والهدف الثاني من الحرب هو تحقيق النصر على الخصم.

والهدف الثالث من الحرب هو تحقيق النصر على الخصم.

والهدف الرابع من الحرب هو تحقيق النصر على الخصم.

والهدف الخامس من الحرب هو تحقيق النصر على الخصم.

والهدف السادس من الحرب هو تحقيق النصر على الخصم.

والهدف السابع من الحرب هو تحقيق النصر على الخصم.

والهدف الثامن من الحرب هو تحقيق النصر على الخصم.

مؤمن حرك لا عيسى توان اعدو انصاره
 لما تضر المسكون في امام ابراهيم الشافعي
 قبل تعلقه واسلامه وقى ا م التمسح الاسلامي
 بغيره بعدد او عدد - ين كان اتعارهم بالاسلام
 قال تعالى ۱۱ قال الذين عظمى بهر علاوا ۱۲ انه
 من رة ونية عمت فله كغيره من الله - وانه مع
 عظمى ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲

١٠
١١
١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

- 35.

لَا تَكُنْ مِنَ الْخَائِدِينَ
دُعَاةُ الْحَقِّ وَالْحَقُّ لَمْ يُكُنْ لَكُمْ
خَيْرٌ أَمَّا الْخَالِفُونَ

و بمجملہ فی ذلک علیہ

١ - تعبد ان سجل لقاء والإيماء وأحبائه
 ٢ - دعوى ربه
 ٣ - دعوى ربه
 ٤ - دعوى ربه
 ٥ - دعوى ربه
 ٦ - دعوى ربه
 ٧ - دعوى ربه
 ٨ - دعوى ربه
 ٩ - دعوى ربه
 ١٠ - دعوى ربه
 ١١ - دعوى ربه
 ١٢ - دعوى ربه
 ١٣ - دعوى ربه
 ١٤ - دعوى ربه
 ١٥ - دعوى ربه
 ١٦ - دعوى ربه
 ١٧ - دعوى ربه
 ١٨ - دعوى ربه
 ١٩ - دعوى ربه
 ٢٠ - دعوى ربه
 ٢١ - دعوى ربه
 ٢٢ - دعوى ربه
 ٢٣ - دعوى ربه
 ٢٤ - دعوى ربه
 ٢٥ - دعوى ربه
 ٢٦ - دعوى ربه
 ٢٧ - دعوى ربه
 ٢٨ - دعوى ربه
 ٢٩ - دعوى ربه
 ٣٠ - دعوى ربه
 ٣١ - دعوى ربه
 ٣٢ - دعوى ربه
 ٣٣ - دعوى ربه
 ٣٤ - دعوى ربه
 ٣٥ - دعوى ربه
 ٣٦ - دعوى ربه
 ٣٧ - دعوى ربه
 ٣٨ - دعوى ربه
 ٣٩ - دعوى ربه
 ٤٠ - دعوى ربه
 ٤١ - دعوى ربه
 ٤٢ - دعوى ربه
 ٤٣ - دعوى ربه
 ٤٤ - دعوى ربه
 ٤٥ - دعوى ربه
 ٤٦ - دعوى ربه
 ٤٧ - دعوى ربه
 ٤٨ - دعوى ربه
 ٤٩ - دعوى ربه
 ٥٠ - دعوى ربه
 ٥١ - دعوى ربه
 ٥٢ - دعوى ربه
 ٥٣ - دعوى ربه
 ٥٤ - دعوى ربه
 ٥٥ - دعوى ربه
 ٥٦ - دعوى ربه
 ٥٧ - دعوى ربه
 ٥٨ - دعوى ربه
 ٥٩ - دعوى ربه
 ٦٠ - دعوى ربه
 ٦١ - دعوى ربه
 ٦٢ - دعوى ربه
 ٦٣ - دعوى ربه
 ٦٤ - دعوى ربه
 ٦٥ - دعوى ربه
 ٦٦ - دعوى ربه
 ٦٧ - دعوى ربه
 ٦٨ - دعوى ربه
 ٦٩ - دعوى ربه
 ٧٠ - دعوى ربه
 ٧١ - دعوى ربه
 ٧٢ - دعوى ربه
 ٧٣ - دعوى ربه
 ٧٤ - دعوى ربه
 ٧٥ - دعوى ربه
 ٧٦ - دعوى ربه
 ٧٧ - دعوى ربه
 ٧٨ - دعوى ربه
 ٧٩ - دعوى ربه
 ٨٠ - دعوى ربه
 ٨١ - دعوى ربه
 ٨٢ - دعوى ربه
 ٨٣ - دعوى ربه
 ٨٤ - دعوى ربه
 ٨٥ - دعوى ربه
 ٨٦ - دعوى ربه
 ٨٧ - دعوى ربه
 ٨٨ - دعوى ربه
 ٨٩ - دعوى ربه
 ٩٠ - دعوى ربه
 ٩١ - دعوى ربه
 ٩٢ - دعوى ربه
 ٩٣ - دعوى ربه
 ٩٤ - دعوى ربه
 ٩٥ - دعوى ربه
 ٩٦ - دعوى ربه
 ٩٧ - دعوى ربه
 ٩٨ - دعوى ربه
 ٩٩ - دعوى ربه
 ١٠٠ - دعوى ربه

به اعني لا يملك التربية الصالحة من ولد
تربته بل يملكه ابي بومه والدمية ، وسعي
في ابيته تربية وسعدت بغير الروصه والدمية من
بوم ابي بومه ايتروبي ، ومن المرافه حقا ان
.....
.....

هذه سألني صحافي عن أهم يؤم في الإ
 بهذا السيطرة على أولادهم عن أجناس انجذبت
 هل معاني مشاكل من تصرفات أولادك ؟ حبه
 مشاكل ؟ ولماذا أعاني مشاكل ؟ ان تلبس يهاجم
 فعندما في كريمة طعنهم + وروى له و : بن
 حتى كان أطفالهم في الساحة يعرفوا فهم الذين
 والنفسه وقد عادوا مشاكل من تصرفاتهم ؟

ان سيب هو المدرسة الاولى للاطفال وفيه
 يوجهون مبكرا الى الحبر او شمع ، والافعال
 - حبة مرند آياتهم وامهاتهم ، ولما انشجعوا
 ر في افعالهم اعقبوا بذكرهم فاعين حذق على
 فقه وعقب غلبه كيمش الله ،

والإعمال اسحق بن إبراهيم ، وأشباه المعروف عم
سبحه على الأصل من أبيهم ، ولا يعرف بالاسماء .

في الاصحاح امانة لدى الوالدين ورب اسيم
لدى لا يربى اولاده تربية سليمة ولا مستطيم

بعد ما هكترى ذوقه على هذه
 قصيدة ، ان يربى روحه بما جدم عقب
 ومن بعد يربى عندهم حمور منهم من يحسن
 تحريف حبره ومعاقبه لخاصين أشد العقاب .
 ولابد من تبني اماما في كل وحدة مدرسية
 لقيادة العسكريين من الدخيلة الروحانية .
 والتميز الاختيار في جمعية احيدار الانتماء
 العسكريين من العبداء المتعلمين لا من المرفقة
 الجهل .

في صرحه حركته
 بمسألة ، كاثبات مراده القرآني وحفظ الكتاب
 عربي وند ، ذكر خطابه في
 بمسألة ، في

في صرحه حركته
 بمسألة ، في

كلمة مدحها في
 في صرحه حركته
 بمسألة ، في

وانهر هذه الفرصة لاذكر امامكم احتياقي
 الشابة .

ان اسرائيل بن قنصله من الاراضي
 مره مره
 اسرائيل هي القوة وحدها . فيجب ان تعد العدة
 بحرب آية لا ريب فيها ، وكل عربي لا يجاهد بأمواله
 ونفسه ليس مرييا ، وكل مسلم لا يجاهد بأمواله
 ونفسه ليس مرييا ، فلا بد من روح فدائية أمانيه
 العربي من المحيط الى الخليج والإسلام من المحيط
 الى مضيق .

في صرحه حركته
 بمسألة ، في

شعبي ان تصمد السوق النمرحسي ، فذلك
 وحده بقودني اني اسطر ، وأنا واثق من قلب كل

في صرحه حركته
 بمسألة ، في

في صرحه حركته
 بمسألة ، في

اللواء الركن محمود شمس خطاب

ثم بعد ذلك نراعي الاختصاصات المختلفة من
صحة ، وهندسة ، وقلاحة ، وصناعة ، وبحرية
بحر .

في صحة ان يكون تعصب لاسم وشيعة معاً .
عني انصار أن ملهم الدنيا ، وسهل يتغير
كل شيء ، ودنيا على اعتدال ان لا ملهم بها الا
بوجهة نظر ديني . لأن الاسلام لا يسمح بنا ان نسير
شؤوننا الدنيوية كيف نشاء ، ونكفي بتجديد عدة من
اعتقاده والمبادئ تكمله له في حينها ، وانما يريد
ان يكون رتبنا في حياتنا وشهاجنا وحسن الاعمال
وتصرفات في جملة شؤونها . فذلك لأن الاسلام لا
يسمح لنا ان نعيش في الدنيا ولا في الآخرة .

وسمح في مسائل الدنيا ومسائلها كلها ، وبوضع
شأننا في الدنيا ، ولذا جئت اليها . وبما هي
أمرنا بحياتنا فيها ، وبما هي مكاننا الحقيقي في
مكتوت السموات والأرض .

فكيف لدي هذا شأنه ان يرضى ان يكون في
جملة هذه المسائل ، فلهذا نرى
في كيف يعنى ان يصرف في تلك الأمور
تسبب ككتلة ؟

ثم في كلمة بياضة تبتدأ أي نور
في أعداد خمسة الأولى في العدد في اجتماع
في تستطيع تلك التربة ان تعد به الجية من الممكن
وتكتشفه من مؤكلاتها ، واسمى بنا الفس في حروبه
في تلك القوسه واسمى ثوبها القوسه
في عهد وتكليف واتحاده

وتصريف هذا ان معا يدعى ضمن الاعتماد سرية
من هذا النوع في الاهتمام بترانده واسمى بالإله الاولي
والاسامية بقيام كل سرية في أية أمة ، واسمى
هذه الإله اسم .

وقد كان الاسلام في ثوبه سحاسي على
عند هذه العبد . وحصلها القصة أرمسية
في حجة ، تصود وتبطل في مجيئه
في الاسلام من حجة اخرى سوء هنا في عروب أو
عني سامي الدول العربية والإسلامية ، وقد لا تكون
ملقوج ، كما ان باسم قد لا يكون هدفه عني
لربية التي موحها ان كان وثقت في اتحاد
في تربية اللغة العربية بالخصوص .

ذلك لأن التربة - كما قلنا صلب هي
خلاصه عند عذابات وعراقب من ماء ، وأعظم الانسداد
في هذا العالم لصحة .

لغة في بعض هذه الأمور وقد كنت معبر
في اللغة في بعض الأمور ، كما في
في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور

عرب من لغتهم ، ويسمى أوقاتاً ككتلة للفكر .
بل ان الإلهية في فichte تقدمه في
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور

في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور

في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور

في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور

في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور

في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور
في اللغة في بعض الأمور ، فلهذا نرى في بعض الأمور

جديد ، نوجه الامثلة ، وقادتها ، فتحو النور ،
واياديها ، ان هذا يعراني يهدي سبي هي افرام ،

[illegible][illegible]

وحي عباق خديشا غي نوع لثرمه اعطيه كمي
عري فيها وخدمك انصالحه لايجاد هذا الما اظن الصانع
والخمين فيه انما وخدمك نيكور عصوا عملا لا عذر طاعة
وخدمكاته وخدمكاته وخدمكاته وخدمكاته وخدمكاته
للمجموعة الاسنبة لا يري انه يدعو الي اشياء محرد
معاهد بوجهه عني عوار المهاد اعده و كني معصيت

قاسم بن عبد الكريم المواتي

جـ انكروا ههنا العبد ويد كان ابدى حلف ان
د ا ا لله واتا ابيه واحمور هـ

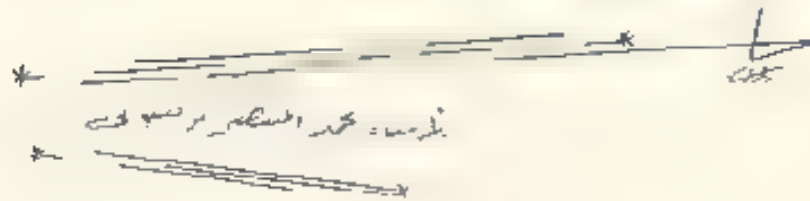
ان هذا الاهتمام الكبير ابدى اولاد الاسلام بعد
لامر بالمعروف والنهي عن المنكر تعمير من حبة
عليه الصمود التي تكثف احياء معارضة هذا
البناء الذي هو بطله فورا غير قابل من العلم وعن
التجربة ومن الامار : ومن جهة اخرى طبعه
المكرات التي تله لخرائمه في عدوها وسرعته
اشهرها : هذا سكت المليون عنها ولم يكادوها
قديس ثوبك ان تصح خطرا على مجموع الامة هـ
وبهذا اعبر الاسلام ان كان حبه شركه في
اداعيه وتشرها سكرتهم هـ وسحقور بهوتهم
اسمي هذا يعني ايمان هـ وليس لهذا قوة تعالى هـ
« كادوا لا يبايوس عن منكرو قعود » وقوة تعالى
« واتعوا منه لا تعين الدين ففهمو منكم
خاصه هـ

وقد جعل الاسلام كذاح ايتكو على درجابه نفس
بها ايمان المؤمن يقال عليه السلام هـ « من رأى منكم
منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع فليذكره هـ فان لم
يستطع فلينبه هـ وذلك اضعف الامار هـ

بده لمبادئ وهذه الاسس تكونت الامة
الاسلامه الاولى وقدس مؤسسات المجتمع الاسلامي
بهذه وحيدة لم تعرف التاريخ متلا بها في امة
خرى. ونحن ابرم الحوج قد تكون الى توجيه انفسنا
وتربية اسائنا وحداث على اساس حب احير ناسنا
ودفع شر عنهم دليد والسن وانفسنا هـ وانى ان
سرم بهذا اسفا في مسوكننا وعلاقاتنا ومواقفنا
وحبات ابوية تحرير لا يتجرا من ايماننا بده هـ
وامثال لرسالة نبيه الكريم هـ ان هذا الالتزام وحده
يمكن ان يعيدنا كما كنا حير امة اخرجنا لناس هـ وما
سك على الله يعزير هـ

الرباط - الدوس الكناي

تعذر الزوجات في الإسلام



(7)

3 - وحدانية الزوج مع تعذر الأزواج ، هذا
انظام سمى بجمعة من الرجال ان سر كوني راحة
واحدة .

4 - وحدانية الزوج مع تعذر الزوجات ، هذا
انظام سمى بالرجل ان يكون له اكثر من زوجة .

5 - وحدانية الزوج والزوج ، وهذا انظام لا
يسمح بالرجل ان يكون في عصمته اكثر من راحة
واحدة وكذلك بالنسبة للمرأة [1] .

وانظام الرابع هو الذي نحن به في كسر من
بعضات الحديثة والاباء لابلالة . مع نظامه
، عمده تاريخ - وكسر من اهالي امروسة والهند
والبحرين واليمن : كما انه عين به في تقديم عمده
عمره في اعمديه : ويعرض والضعفة : وقد
مخرج انطوفون من عمده الانوحرانيا كغسلالم
وسمواك ان هذا المنها من انعمد بغير بوضوح حتى
في الاسم بحد رة : معنى : ان : دالة التي لم
بم : مسرور عند رة : وعنده 2

وبما جاء الاسلام وجد هذه الظاهرة الاجتماعية
مسيرة في الحرية بصورة عضوانة لا غطاء لها ،
وحاثره على كرامه المرأة وحقوقها المشروعة ،
وحينئذ انما بعنه امام وضع يستدعي اصلاحا

انعمد الذي امره الاسلام ، انار حجة كبرى
بين بعض امسرقين واستشعن بأرائهم الآخرة وجرمهم
انى انحاده حجة لعنه اشريعه انعمديه . ووصفها
بالاخطيئة للمرأة في سبيل رضاء المشهورات الحسة
والنزوات انطاشة : وهذا من باب غيب انعمدي
وعصمها بعبدة توهم انعمول السدوحة اليه دفاع عن
حقوق المرأة : ودرنا : نكرمة الاساسه : وعنده
بحث معنى كل ذلك حديثه حردو . وخداعه به .
وروفنا : ميموما عكني التوبع رأسا على عقبه . فف
ان النعمد كما يستشعن بعد فشل اصلاح انعمدي
تاداف انى رفع القيم الاساسية في مومنها انعمد .

اقول : النعمد الذي انجده الاسلام قد عرف
انوبج : لو انما منه من اسعة انعمدية نفرون ونفرون
وهذه الانوار هي كما يلي :

1 - انشوعبه لحسية : هي ان تكون ا -
فلنكا بجميع الرجال في مجتمع ما .

2 - تعذر الأزواج والزوجات : هو ان يكون
عند معروف من النساء حثا لعنه معروف من
الرجال .

1 - نظر الاسرة والجميع لعني عند الزواج واني من 57 حد 3 ،
2 - نفس المصدر من 69 .

جديدا ، ولكن من حيث هي شريعة لإسلام أنها
تواكب فكرة السر - وحروراته الحيانية - وفروقه
بعبارة حسب الزمان والمكان - بذلك لم يسارع إلى
تحريره قسدا آدم انساني الاثواب والصفاء ، ولم
يرغب فيه أو يفرقه كما عرضت صلاة والصيام
و الزكاة والنجاة وإنما تميز الأفراد بتصوره حسب
بعبارة فانه يفتضيه مع بعد الشرط الذي فيه
استعداد مسير لطيفه ومربيها ، ومحرمانه أحياء
وبواسطتها ، ومراجعة نظائره المتجلى - إذ ليس
من مقومات الإسلام المنهج على ما هو صليبي وصفي
ثم أن نظم المبدأ في هذا على تعاليم الإلهامي -
المراد به دور غيره من الفوائس السجادة - فقد
عزاه أمالي التعديل كما بعد إلى ذلك سائلا ، إذ
السرعة المرسومة أحياء دور ما حد فسيما عنه
الإسلام كان به عدد كبير من الأشياء حرائر وأمنه
بعبارة ، سائر من حيث - 3
والأجل نفسه ليس لها نص صريح يصح المبدأ
فقد بولس في رسائله حرمة في حالة واحدة هي
حالة الأمعاء ، على لا يطبق أرحمة ، فيكون مروجته
أحدتها ، وعلاوة تؤثر لم يفرص بها على
في حالة ،
بذورها أحياء بناء تلك شربان من عنه بناء ،
وتصور البعض الاجتماعي في تاريخ الزواج
« حسب ماركس » Westermarck أن تعدد الزوجات
باصراف التلثة إلى القرن السابع عشر ،
وكي يثبوت كثرة في الحالات ، على لا يعطيه
لكيه والدولة ،

أما بعد ،
حروب انقلاص وظهور ادمي في عبد الكس به
1696 في تعدد الزوجات تاريخ ليرحل أن نجمع في
صعبته زوجين كما في بعض الظروف المسيحية
رأى أن تجعل لعدد عرا عروسة على سنة 531
بدي أنلا معاوي في مؤثر أن أفراد المسيحي

نحو أن يكون له عدد زوجات ، وفي هذا العدد
يقول حرجي ريشان : « في حضرة نبي قبيد نفس
صريح مع اتباعها من التزوج بأكثر من واحد
سواء لكل تعدد الزوجات حسبوا بينهم ، ولا
رؤساءه القديسة وحلوا الاكفاد بوجه وحيدة
فربم يختلف نظام الأسرة واتحدده ولكن ذلك شائع
في الديانة البرمسية - فلم يمحوا تأريخ آداب الزواج
حتى حذر أمروج بغير أسرار حراف كما عمو
شهور 15 »

أن تعدد الزوجات ليس بهمة وعرا بعدد به
الإسلام لا هدفه - بحسب سجيته على أساليب
والناس - سعى من كل تلك الترهات انسي بلهم
به أتماء الإسلام ، وأنه ذلك أن يقام بعدد يند
أي بعدم العلامات البعبه مظهرا حسا لكي بعد
من فوضى أحياء ، لا يوافقا لحيوية البعبه ،
وسم ذلك عنه تكاد يعبه تان كما يحس في قوته
بعبارة (16) ما ظني لكم من كسباء مسمى
بعبارة 17 فإن حكم أن لا تعدد الزوجات ،

فانه يسي أحل الزواج بأربع نسوة ولكن مع
بوقت أحل يسهن ولا يقيصروا ليرحل على واحدة
بعبارة ،
أن يكون في الماكل والمسرور ، وقد عاني بعضهم فأوجب
بومو العدي في لمحاة وانعقد ، وهذا ما لا يعبه
ليرد بعبه ، لأنه دوش طائفة ومقدرة ، ولا تكلفه
لله بعبه إلا وسفها ، وكان رسول الله صلى الله
عنه وسلم يقول حين بعد في زوجته « القبي
هذا قبي مما أنت علا بواجدي فما لا أسلك ،
وعصم بذلك حبه للبيعة عالنة ربي الله عليها ،

نعم الله بعد في آية أخرى ، « ومن
سقطوا ، تعدد بين السيد ولو حوسم علا
بعبارة كل المل عندوه كالمطلة ، ولكن نورا الكريما
حاول أن يفسق دائرة اشهد حتى لا يكون عوبة في

- 3 امر بين بعبه وأندوب إنطلي الساسي من 71 ط 2
- 4 حقائق لإسلام للعدد من 167 ط 2
- 5 الإسلام ووج المدة لعلابي من 222 طع سنة 1960 .
- 6 بعبه أتكحو وأن كعب أمرا في بلاحة لا الإجاب .
- 7 بعض أهل اندع بعبون من الأة أجا تبج بعدد باكر في أرمه وهذا سببه البعبن منس
أسان لعراني فان ابن حرم في الحلوي من 441 ج 9 سنة 1816 مشهورات المكتب البخاري
بيروت ، « فلم يصعب في أنه لا يحل لأحد رواج أكثر من أربع نسوة أحد من أهل الإسلام .
وحالف في ذلك قوم من الرافض لا يصح بهم بعد الإسلام » .

ظفره حقوق حسب الرجل كأي من الكلام ان تمسح
ايضا بقله مثل عنه

[illegible]

ومضى هذا العيوب ليه عيه وأى عتيه من
أريد قى الحبيب من تعبد أروحاته . تى أنا لأعبد
عولا لعز من أحاميه من المشرعين انهم 14
يوتوب الدول الإسلامى بهذه المسكنه العائمه .

ورد في الكلام ان الشريعة الإسلامية الموسومة
اسمها نفسه على اسمها فنظمه ، واعضد بحرية
الحريه ، واما تركب الباب بموجود على حيوانه
تتبع مع الضرورات التي يمكن ارتخاها ، و
الحياة الفرد وطائع لاشياء ، ومواءم في هذا
لغيره ، واما في هذا فهو شريع رباني حكيم
من تحفظ بالحدود عن اتيه - لئلا ياتي بهمه ورجع

3. الإسلام روح المحبة معايشي ص 225



وهذا الشكاف يعارضه علم الاجتماع الحديث ، لأن الأسرة في نظره نظوب في نطاقها ، ويحدد هذا مفهوم الزوجية والزوج والزوج . وروح هذا تفكير في الزواج بالاحكام أو بمعنى . وقد سمع إلى الاجتماع والاحكام بسبب المعيشة الواحد وهذا اشترط يدخل المقياس الاقتصادي لتكوين الأسرة ، فيطبق على الفرد بمفرده اذا كان مستقلا اقتصاديا ، وعلى جماعته لا تربطهم رابطة اعرابه ، وعلى مؤسسة جميع سلك الاطفال يعتبر فيه وحدة واحدة .

مفهوم اجتماع اقتصادي في الأسرة تعقد حدودها والتكليف بصورة غير محدودة . ان الأسرة الإسلامية فلا تفرق بينها بهذا اسطر الاقتصادي ، وان كان له أثره وبكيفية ، وأما نظره فيها فباعتبار أخرى كثر . فربما على اسس الاقتصادي ، على تحديد نطاقها كصفة الزوج ، والتكامل الاجتماعي ، والوثق . الخ

3 - البعد الثالث بعد أسس وحدانها التي تقوم عليها وترتضي بها أي أغنى مكانها . فباعتبارها أو بغير نفسها وطبقا وبرس ، ثم بعد أسرة إسلامية من تكون قد تحطت إلى الأسفل ، إلى مستوى بدني . ومن هذه الصفات والانس

المودة والمحبة داخل نواة الأسرة ، وهي عموميتها وحواسنها .

2 - صلة الرحم بين حواشي وعموم الأسرة وبه تتحد وترتبط على أسس من الأخوة والمحبة .

3 - التعاون والتكامل داخل نواة الأسرة وعموميتها وحواسنها ، سواء في تقسيم العمل بين الأب والأم ، أو في نظام العيش والأثر .

4 - استقرار وسلامة البيت ، فالأسرة الإسلامية تعيش في استقرار دائم في علاقاتها

عالمها ، وهي عن سلامة عامة وحدانية كائنه . سلامة في الصبر والنس والعقل والروح

4 - البعد الرابع ، هو البعد الكوني للأسرة الإسلامية على شريعة الله ، حيث يميز بالاحكام والحظوظ وأرقى ديمر بالأسهر ، ويرى علم الاجتماع الاجتماعي أن هذا البعد الكوني ، يتطور مع الزمن ، ويتغير باختلاف المجتمعات والظروف الاجتماعية التي تحيط بها في فئة واحدة لا يفرق من الإسلام أو اجتماعية .

5 - البعد الخامس : وهو بعد الروح الإسلامية المهيمنة على الأسرة ، وهذا البعد أساسي لأنه هو الذي يحدد "الروح" في جميع المجتمعات الإسلامية . حيث من "روح" جميع أفراد الأسرة ، في مدى "روح" ، في حضور المجتمع في عواطفه أو ما انخرقت من صهيح له ، أو تقليده

وحيث أن الأسرة إذ تحتل عن بعض هذه الأبعاد تنطوي إلى اجتماعية وفردية معنى الأسرة الإسلامية التي تتلاءم مع الإنسان والجماعة ويؤمن تكون أسرة . ومن ثم فإن الأسرة اجتماعية ، رغم حداثتها ، تفرق على بعض الأبعاد الإسلامية ولكنها تحت حكم "روح" ، فلا تقدم بذلك نموذجاً ونقطة للأسرة الإسلامية ، وأما تقدم نموذج اجتماعي . ان الأسرة الإسلامية التي تتشرب في مختلف المجتمعات من بعد البعد اجتماعية حكم جميع عناصرها تتفق وتتسق في قوانين لائمه وعنده مع بواقي نظره فتعطي نماذج وأغنية للأسرة الإسلامية بحقه ، بالأصالة أي المبدأ الإلهي الذي يحدد أبعاد الأسرة الإسلامية

الرباط - محمد العربي الناصر



أبسط قوانين الحق والعدل

لأستاذ عثمان بن عثمان

أبسط قواعد عند أي حال و
منظم في الدراسة

الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو

2) ومن أهداف الدراسة
الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو

3) ومن أهداف الدراسة
الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو

4) ومن أهداف الدراسة
الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو

5) ومن أهداف الدراسة
الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو

6) ومن أهداف الدراسة
الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو

الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو

7) ومن أهداف الدراسة
الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو

8) ومن أهداف الدراسة
الهدف من الدراسة هو
الهدف من الدراسة هو

هؤلاء الأئمة المحققون الذين ملأوا عصر الأول
تلميذ وبورا واحد انفس عجم ما احتاجوا اليه في
اعدادته واعماله ، ولا يزال بهم الهدى المعنى
واعضل لكثير من أسرار الله الى اليوم .

ثم نعيم المتكلمون في نعمة الى قسمين :
اهل نصيب واهل برك .

يعرف الاووية بناء الاحكام على الاحداث
ابوية ولعل بها تغير افعال الرى في امور الدين
وسنة .

وعرف الاخرون بفعال ابراي في الاحكام
ومس معها على بعض ، ووقف على قول
أحدث الا اذا كان موافق اي في نوحه اشراف من
حجة الله . . . هذه العبارة ابو حنيفة
المدني في حقه . . .

انظر الى ما في قوله من
في ريادة السنت مذهب ، وانضم اليه صار من
اهل اشراف ومذهب الشافعي . . .
واحمد بن حنبل . . . وشروط . . .

وشي فقه اشراف على مذهب ابي حنيفة
ومذهب محمد والحسن وابو يوسف وحسن بن زياد
وان سماعه وابو طليح الصفي وعائيه القاسمي
وعمرهم ، وسماوا ناجي بركي . . .
كانت مذبوبة في بعض وجه . . .
لمستط من الاحكام وساد الخواص فيها . . .
خدمت عيسى ابي في الاحداث التي روادف
احداث اي التي لم يروها الا واحد من واحد .

وسمع بعد الامام مالك من هو مذهب محمد بن
دريس الشافعي . . . فخرج الى العراق وحديث ان
حيثه واخذ عنهم ومروج طريقتهم بطريقة امامه
لاحسن مذهب خالف فيه بالكا .

ثم جاء بعده حماد بن حنبل وهو من كبار
محدثين . . . وقرأ اصحابه على اصحاب الامام ابي
حنيفة مع ولور بصفتهم من تحدث . . . فاحصوا
مذهب آخر . . . فوقف منهم بالانصار عند هؤلاء
الاربعة . . . ولا يزالون هم ائمة المسلمين الى اليوم .

انهم من بعد احمد بن حنبل . . .
مجموع ما نقل عن النبي صلى الله عليه وسلم . . .
وبدون شك عالمي في حياته كان معروفا متكلم

ناصح مرتدا . . . فكان مجموع اعوانه سعى عنه
ثم بطلت افعال كثر عملا وشجرك وشهد ومجموع
افعاله سعى عنه ايضا . . . ثم انه كان يشاهده
كثير من الاشياء فيصح مرتكبا او يسييه واحدا لا
يرى في نعمة موحيا لنصح ، فكان مذبوبة انصب
نصل نوعا آخر من اسس وهو اسس بغير رتبة .

وهذه نسبة عائلة في قلوب النجباء وعقولهم
وفي شرايهم ايضا هم يدور في اى حجر من العصور
الاولى . . . ان ابي حنيفة ان يخطب في الناس
اسمها بالقرآن . . . وحدث عبيد النعمان ابراهيم عمر
. اسمها في عهد لانه حكي ان
. في اشراف وجاء بعض
الامويين وظهرت مذبوبة اوى بفتح السب في عهد
الجليعة عمر بن عبد العزيز
الى ان جاء عصر عباسيين فدوسه الاحداث كما
.

ان الاجتماع يلعب دورا عظيما في تقدم
الدين
.
.
.

وهذا من حادثة
.

وقد سبق لي ان اذكر ان لاجم . . .
« تعين اهل المدينة » الذي يقول به المذنب
واقطعة ان الاحماع يصم عن من المدينة اشك
كند يصم عن اتصديه وهذه نقطة بخلاف . . .
.
عمر بن عبد العزيز ، حكيم في امر دين
.
.

عيسى بن عوف
.
.
.
.
.
.
.

في بعد الاحماع يماس وهو
لمائل الى لم يرد فيها آفة او لنس حديث او

اجمع ... فتدله مثلما الى القاسي ... وذلك ان
 الاسلام في اية يدعو الى لصحة العامة وتبني
 شؤنه على مصالح ... بهذا ، فاذا لم يحدوا
 انهم يفتنون الى شيء آخر وهو «القياس» على
 شيء آخر ... ولهم يعني ان القاس لا بد منه من
 علة وسبب يحكم ... او انهم كما في مسطرة في
 الاصول من التوحيد لم يسمي بالقاسية وصار
 ذلك ان تربح كما هو معلوم في السريعة الاسلامية
 لا يجوز به في مرقه الخوف به يصرف في أهواله
 مصروفات مصره بالويرة والذاني ... واذا بحث عن
 انفسه يرى ان حزب الهلاك هو الذي جعل الشارع
 لا يبيع له تصرف في اموره

فلو رايت شخص يخرج من المسيرة مثلاً
 واراد ان يرمي به الى الطريق دون احترامه بغير
 اجرة له اعضاء ذلك فليس على عبادة الفرض .

كل هذا اذا تدبرته رايت ان الاسلام
 كفانوا اجتماعي يعمن المحسنون على اسرار
 الاحكام فيه من المصوم منها ما من القرآن او من
 حديث ... واحياناً اذا لم يحدوا انهم لا يتفق
 عابهم بميلون بالرأي والرأي في الفقه باي من هرتس
 رأي يعقلاء الكثر او رأي المجتهدين بعبارة أوضح

وهو ما يسمى بالاجماع ، ثم اراي اني على انقياس
 وكذا ما سمعته من مسائل كذا يمكن ان يعمل
 الرئي ضمن شروط القياس حتى لا يتجبد عن الحق
 او عبارة أوضح كذا يستطيع ان يخلق بعض العقل
 وحكاية ... ان القياس يعرفه ذلك هو اتباع ما
 بعضه مصدحه انتاس وحديثهم الاجماعية .

وهي كانه « حجة اية الله » لاجد عبد
 الرحيم اب القاسي في ذلك كله هو مراعاة اقرب
 الاشياء الى الحق انطبق وذلك واصبح من حقيقة
 الاسلام ، الذين الاولي الذي يامر بالكرم الاخلاق
 واسب ... واكبر دليل على هذا من القرآن نفسه
 هو قول الله تعالى : « ان الله يامر بالعدل والاحسان »

الاسمحان . فتدق حقيقة وهي معنى الاسمحان
 احثي ما يتصوره بسهولة عند اخذها الا هو معناه
 اذا كان في الامر دليل اقوي عن الكتاب او السنة
 او الاجماع تركوا القياس انما هو واحدوا بالظن
 الاولي استحسان .

وهذا ما نجعل القاضون الاسلامي امضى
 لقوانين لاعتماد على انكسر المحردة للحق ولعدالة
 مع الإنصاف والارشاد

سلا - عثمان بن حضراء



قال ابن الأثير : حكى لي جماعة يعرف صلاحهم
 بهم رأوا يرمع مع ابره . الشيخ يدا على انه من
 على بن مهزيب اخيه له . يعني . وكان من العصباء
 صاحب اراميد بن ايليا اعظمين بها . والكرامة
 به شاب في روضة بوجه نيك . ثم
 خرج عبيد وهو مشتمل سرور . وقال : حدث
 بعض احوال . أي كانت ركي لبح بلسه ابرها . وانه
 به عده
 هي . تعبد عده
 عده
 من الاحياء حصرها عده هذا الشيخ . وقاتوا : عده
 رائدك على المورد تكبر اننا بفتح . وهو بكر
 حضوره . وهم يسمون بهم رائد .

قال . وحكى لي بعض العلماء بالاحبار
 والاساقفة . وعزو اعين من رأيد بها . قال : كان ميث
 جزيرة صغيلة من الفرمج . وكان بها بعض اصحابين
 من المصربة المسلمين . وكان الملك محصرة وبكرمة
 ويرجع الى مودة . وبمقته على من عده من الرفض
 وانفسين . فلما كان الوقت انى تحت عيه
 انهم ما سبور هنك الفلك جميع في البحر الى
 امريفة . فها . فاهروا . وسبقوا . واسروا .

وحديث الاحبار الى امك وفي حاله وعنده
 هذه العالم لمعرب وقد من وهو شبيه بالاسم .
 ويقتله لك . وقال :
 بالمسلمين كيد وكيد . ان
 فقال له : كان قد حصر فرج برعها . قال
 فتصالحك من هشده من الفرمج . قدس يوم انك لا
 تضحكوا . فو انه ما قل عن غير عيم . وشبه هذا
 على لك . فله . عمو يمين يمين حتى انهيم العير
 معجده .

كان . وحكى لي ايض غير واحد ممن اتق به ان
 رجلا من اصحابين رأى ركي بعد مودة في المنام في
 حسن حال . فقال له : ف فسر له لك . قال .
 من

— ستة اربعين وخمسمائة —

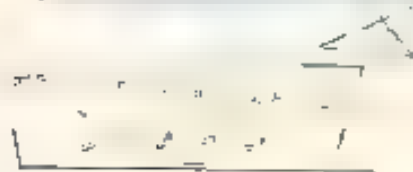
في
 من

(القاهرة ده عيه الطوطاوي)

(D)

أبحاث ودراسات

ابن المواليتي



وقد جعله يترجمه فيما ذكر محمد بن
القاضي السليبي في (الكعبة) لكتاب أنصه
ومحمد بن عبد الله المراكشي في اندلس وأنصه
لكتابي الموعود وأنصه في وعده بن الحظيب
بما في في الأحاطة في أخبار غرناطة
معه في أخبارنا من شعره وشعره
كما في حمد المعري أنصه في شعره
من شعره

وقد علقه حمدا محمد بن أبي هيثم
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في

ويعرفه باسم المواليتي لا بداعمي كما ورد في
كلمة أبو الأبرار ومقال الأستاذ لحداني والمراعي
حوله أية كما ذكر أبو الحظيب في الأحاطة
في من أهل درجه وأمه لأبيه
سكنه به وخدمه ولاب أم

كتب الأستاذ محمد مرسى البحري في العدد
1971 من مجلة الحق معلا في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في

في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في

في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في
في كتابه في تاريخه في

وقال ابن الخطيب استمداد بيد أبي سعد
نوابي بقرئطه التيها مقام عدة مدة من عشرين في
حيلة من الفصلا منه

ولا تتحدث اخبار في ورد لها ذكره .
مؤيده وسأله . ولكنها لمذكر حمدا . فتوجه اندر
سعى هجوم انعم ولافت كأي بكر بن عبد العزيز وفي
مكر بن هروي وأبي الحسن شريح . ويؤتى بن
سعد . وأبي عبد الله حميد مكي . ربي اليه
الحساب . وأبن بقي . وغيرهم .

ومن شعر ابن الواضي قوله يمدح الأمير عمر
بن الصفة صفة المؤمن من قصيدة

تأبها الاقوى صرح والمجوم به
كروعب وصلاح النبي حاجبه

وسهلل اعراض في مطالعة
كانه أسود قد شئت خاصه

واقبل الجمع قد سمحت صرافه
دبر من حذر

كأنه الماحد الايلا انعم أبي
عيسى

ومرثيه :

ربما لثرة احصيه وطفه
وسعى الثرى الحمدي بهم رده

وانشد به ابن الأديم صاحب سعد الحميد
قصيدة يمدح بها وزيره ابو نصر عبد بنو

جورهم وماله ادمي
بأمر الى ربي وشوب عهد

واها على ماداه لا ادمي
تلقه بربيه ولا تربيه

ومثيلا

هل المأخر والمأخر والماضي والماضي
هل المأخر والمأخر والماضي والماضي

انعم في كس البلاذ ربيعة
تلك في العاشر في بعداد

اصعب محاسن سروج جادهم
أب السروج محاسن الامجاد

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

عن الله بعد الامير محفوظ بن ابراهيم لثقافته
موسم بالاراد خرافته : ولا يأتى انصافه تير .
ومتوه سبر . بالله . ائده له من مضاع لا يسد
له حرج على وحس . وروى حوشت من كماله كره
حسن

وقد حلف ابن الواضي عنه كتب منه ريعان
الاعاد وويعد لسانه في مرابع لآلات
واوختاج لمعنى : وكنات من الاسر .

... ..
محفوظة بكتبة المتاح بسانبول تحته عدد 1909
كما توجد منه نسخة محفوظين ببحرانة . ولكنه
بالرابط اولا عما تحت عدد 2647 عند اوراقها 203
في كل صفحة 3 سطر . وهي تدعى بفتح الف
صوغة في فخر ادم الدولة استسيرة بالاندلس او
في عهد الدولة استسيرة باندلس . وبالحرف تحت
عدد 1406 تحت 143 ورقة في كل ورقة تحت 37
سطرا . وهي تحت من . انتهى بن نسخها في 22
رجبه عام 1133 للاخير مولاي سريفة بن المنصور
مولاي اسفاهون العلوي . على يد كاتبها عبد الله بن
محمد بن محمد بن علي .

واستثنى مكنونان من هذا طبع مغربي
بندر وعوضان ببحر المذهب والاخوان . واناسه
... ..

... ..
... ..
... ..

... ..
... ..
... ..

الرباط - عبد الوهاب بن محمد

خاله احمه وانه مله من مله حرمه حرمه واهله
محرور وعلامه جده بمسحة الظهيرة في آخره لاه
اهم لا مدركه ومن هذه الملة قور اسنم

$$- \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{\rho} \right) = \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{\rho} \right) = \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{\rho} \right)$$

ۛۛ وٲى لابل قولهم حبسه الاءس

عنده يهجو في رثاء من عمرو وشبيهه أجمل العجوز
بمساعدة والده في آخر أسبب من شرار أمات حتى
من شرار الناس ببال أسين قد وعلل أبو حيان في
مقدمة المسوق بالحجر بمجملته انما هي صفحة ١٠١
في العبر الآله امممة عا هذه وقوة كك ثم عن
الامم عبا في كعبه وأعلل حتى كانه لم توجد
في ولم نعم فالأرضي بهجة حصره بصره تسير ههنا
وهو من عبي بكفا اعدام به د ثمان لومعشيري
والامم من في الوقت كنه قبل كان لم عن آله هـ
وسى الامم عشرة عن مطلق اوقب ولا هو مرادف
بوجه آله لان آله معاف بساعة والمعنى كان لم يكن
له وجود معها مضمي من الوعان ، انتهى كلام المسي
حيار وهو وأصبح في ان الامم قبل عن الرماح
باصى قبل اسطق بها من عمر تصين يوم بعشه
وقد حظ أبو حيان لومعشيري في أسعير عن ذلك
أومع المسبي بقوله أنما لان معنى آليا وعم قرب
هذا من وقت الطي قندت عمرو عه بالمداء أي
في هذه السمة وهذا المنقط بهمه الذي أشار إليه
أبو حيان موجود في سورة القمان رقم ٦١ فقال
تضني « وصوت من سمع لك حتى اذا خرجوا من
عند دوا عمن أوتوا العلم بكذا قال ٢٠٢ »

53

[illegible][illegible]

مثال به همر بن ابی سہمی فی سہلقہ ۷

ومن اسمعول الامس يعني امس الماضي
فريق يعني المتحدث

يعني ان الاحبة كانوا عابدين عيسى بن ارميا
وحيرى بن يسخ بن في هذا المقام
قول له تعالى انهم ذكروه في سورة -
القصص حيد كان به من الامس ولا يصح
وجه ان يراى به كان به فكن قس يوم وجد كما اريد
صوفي الاله في ذلك اذا كفر هذا ومع ان صاحب
من عرف وعنه القوموس ذكرنا كلاما مفصلا
في احكام امي اللغة ولم يفتض مصاء اذا كان
الالف واللام وان كان يذويها واذا اريد من يوم
من الامم لمصلحة فانه يعرف ويؤمن فليس به مع ذلك
في أي من من الاموس أي لم يقع هذا الامر في اية
يوم من الامم المصه

رحم ٥٨ . ومن ذلك قولهم قبي السيء الذي
هو في عاده الكتمان و جمال (جملاني) وهو ما ورد

Figure 1. Schematic diagram of the experimental setup. The subject is seated in a chair and views the target through a video camera. The target is a light source that is controlled by a computer. The subject's hand is positioned over the target. The distance between the hand and the target is 10 cm. The target is a light source that is controlled by a computer. The subject's hand is positioned over the target. The distance between the hand and the target is 10 cm.

عماد بن محمد السعدي

وقال ابن عسار في الغطر في 20 واما امي
اذا ارفع به ليد اعدى بل يومك هذا الحمار
سواء على الكسر فتهلبي وحر
امى وحر فتهلبي امي فالكسر هي الاحوال
سواء =

في هذه الحديقة لأن الصوب لا يعزل عن
 الهواء والمغلق. هناك من تعرف حجر - جبل
 - د - ر - ب - ع - الفاء في كمال - وبحر ذلك -
 من المصنوع فيه الذي يشير عن غيره قال تعالى في
 سورة من وجه 59 - وأما في اليوم أي المحرمين -
 جاء في تفسير أختلاف في هذه الآية ما يسهل
 السلام قولا من رب رحيم - سلام مسدا حولي
 بالقرن حرة من رب رحيم يوم في يوم يوم سلام
 عنكم أو عور - أمثروا يوم في المحرمين
 أمثروا عن المؤمنين عند أختلاف يوم في يوم
 محرمين أي الذين في نواك فوه تعالى سلام حول
 من رب رحيم -

حده - د - ر - ب - ع - الفاء في كمال -
 من المصنوع فيه الذي يشير عن غيره قال تعالى في
 سورة من وجه 59 - وأما في اليوم أي المحرمين -
 جاء في تفسير أختلاف في هذه الآية ما يسهل
 السلام قولا من رب رحيم - سلام مسدا حولي
 بالقرن حرة من رب رحيم يوم في يوم يوم سلام
 عنكم أو عور - أمثروا يوم في المحرمين
 أمثروا عن المؤمنين عند أختلاف يوم في يوم
 محرمين أي الذين في نواك فوه تعالى سلام حول
 من رب رحيم -

وهو 59 ومن الإجل الكعبة عبد المذبحين
 ونصير الإخلا منهم كسر أحم من حقه وهي

بعض أحم مدينة معروفة على ساحل البحر الأحمر
 هي عرفة مكة شريفها به قال صاحب المصنفين
 وبعد ما علم ساحل البحر مكة كعبه وجد
 رجع بمكة عنه - ثم نهم به - أحم بقسم أحم
 والحدة بخم بخم سم ساجد بحر مرفح حقه
 وحدة موضع بقعة من ذلك الساحل - وهذه قسار
 ممتدة من البحر وهذه نكته من مشاب الله أسريه
 أي هي بحر راجر بالإنفاق والمضي والمزاد بالكنة
 أمته في البحر ممتدة بحر حركه الحرف الأول
 ليؤثر به ذا فتح الحرف الأول قبل فقه
 - د - ر - ب - ع - الفاء في كمال -
 من المصنوع فيه الذي يشير عن غيره قال تعالى في
 سورة من وجه 59 - وأما في اليوم أي المحرمين -
 جاء في تفسير أختلاف في هذه الآية ما يسهل
 السلام قولا من رب رحيم - سلام مسدا حولي
 بالقرن حرة من رب رحيم يوم في يوم يوم سلام
 عنكم أو عور - أمثروا يوم في المحرمين
 أمثروا عن المؤمنين عند أختلاف يوم في يوم
 محرمين أي الذين في نواك فوه تعالى سلام حول
 من رب رحيم -

العصر ماء -
 بحر حمد
 - د - ر - ب - ع - الفاء في كمال -
 من المصنوع فيه الذي يشير عن غيره قال تعالى في
 سورة من وجه 59 - وأما في اليوم أي المحرمين -
 جاء في تفسير أختلاف في هذه الآية ما يسهل
 السلام قولا من رب رحيم - سلام مسدا حولي
 بالقرن حرة من رب رحيم يوم في يوم يوم سلام
 عنكم أو عور - أمثروا يوم في المحرمين
 أمثروا عن المؤمنين عند أختلاف يوم في يوم
 محرمين أي الذين في نواك فوه تعالى سلام حول
 من رب رحيم -

أحد ذلك في البحر مفتح العين هو الماء الكثير
 والبحر بكرها هو لحد الكعب في لحد والبحر
 بقسم العين هو ساجد من لا نصر بين الحق والباطل
 والحق والباطل - وهكذا كل آيات هذه القصة
 وبوجه كتاب أوسع من ذلك وأشمل لمشتات وهو
 مشدات البحر بعض المنحرفين واسعة حرة

أي البحر الذي يحول لله وقوله

المدنية النبوية - الدكتور محمد تقي الدين الهلالي

(الشيخ محمد عبد الحليم بن الجوزي)

1891

في هذه الملاحظات والآثار تستطيع أن تصحح
هذه الصورة التي فرضها على ابن الخوري، وتطبع
أو تصمم في مكانه الحق في تدريج الفكر الإسلامي .
بعد أن هذا العلامة الكردي محقق الجليل العلامة
التي عرفها المسلمون وهي حوزة تفسير القرآن
وإتقان وتاريخ وألمه .

حرس بعنصر مؤامراته في هذه المجالات
 وخضعه كنسب عن عالم ألقى بانه وبنيه في أبحاث
 ولم حصة وأستعمل أوقاتة وساعات حياته على
 سعيين مجبور شباب الفكر الإسلامي والكوشب على
 ذلك ألقى المدحر من تراث الإسلام بفائر حول
 القرآن الكريم وخبره

و عظم هذه الآثار وإن لم يكن لنا التعبير
لكثير من عشرين مئة ، ولأوضح في تقرير
مجلسنا ، وبعد : إننا على عزم من مجلسنا .

وإذا أضفنا إلى ذلك هذا التمسك بطول حزن
على جانب من وجهة الترحموى به وإن لم يقطع من
تسعة عشر عند ثلث وحده من أراء حصينه تسعته
من الإحاح الباهر

$\frac{d}{dt}$ $\frac{d}{dx}$ $\frac{d}{dy}$

محبته الزوره الا اذا كتبه عن طاعته لئلا
اتخذوا العاصي ومدى قهوا بتجسسائه عصره
الاحقر آتى كاست بوجه الاسلام في هذه المرحله

من العبد الذي عرفوا بالجمع بين قلوبهم فيما
تجسسون لا تقبل من الإلزام . فلهذا قدرة الخطية
قدرة الحكمة مع التمرين فيهم . فلهذا كان أن
الحسنات في الدنيا . فلهذا كان أن
المسجد أو في أسواق شهر القومهم وسهرهم
عند . فلهذا كان أن
عصف برك الله بعض من شغلوه وحضروا وحف
به بوق الأوصاف . لكنه إلى ذلك ما جمع بين
الأسباب والاحتجاب . فلهذا يعرف من الحق
وقد ربحته عنه شك الصداقة القوية . فلهذا
مع موضوع يعينه من خلال أمرات لاسلامي ثم
متابعة به جاء حوله من مصوم واحسان ثم بيوت
ذلك كله على تعال عال من الهدى والاحكام ، وأجره
في فاسه مني ورجع ، كذلك يعني في كنه : الإذابة
للعقل . فلهذا البناء . فلهذا الحاضر . فلهذا الهوى

كما عسى بالنظر في هذا العلم من جهة
 قوله ابي احمد في تصنيفه من ابرو غلام الاسلام
 علي بن ابي طالب ومن عبد العزيز وما يراي كمنه
 قضا من حبه انوار في لساحين علي ارحمين

وقا كان بلزحون قد حرصوا على ان ينفقوا
ما بين الجوري عن جانب واحد من جوانبه المديدة
عوا الرغف او يحرصوا له ذلك الاخر المحدود من
الكنه الخفية لا حذر اقرب المديدة ومرتبه

التي تأسسها علي الرحمان هو من ضمن هذه المراكز

ذلك هو الدور الحق الذي قام به الإسلام في
 حياة الإنسانية بعد انقراض النظم القديمة
 بعد تدميرها من قديم تعذيب الفكر الإسلامي وتصحيح
 عقيدته من دهر قديم في بلاد
 من أمة الإسلام في بلاد
 المشرق والمغرب جميعاً من حضارات
 مرموقة وأخلاقه من مقوماته الإنسانية بأهمها
 «التوحيد» وهي كدنه هذا عصر من انقراض
 عبثاته من القضاة أنى كاتب متوقفة في عقوده
 يعرف فيها كلمة الحق ويكتشف من الاخطار كالماء
 في بحر بعد والسيولة والسهولة والمعرفة

انف كتابه الفخم في التزيين (المستطعم في تزيين
السوك والاعم) عرخص فيه انحراف الناس من لائق
البر والدي وورد سرته وكشفه عن فساد آرائه
والبار اي مواضع الضعف في حياته وشخصيته :

[illegible]

❖ ❖ ❖

من المذبحات ما يذبحون ويحرقون
 دال = ...
 أربع كواريس وترفع له في كل سنة من كنيسة ما بين
 خمسين إلى ستمائة ، وغلب القبطي في طيافته أن
 عتبه في الوثائق كان يحضره عشرة آلاف
 خمسة عشر ألف ، وأما الباب في يده عادة أسقف
 وأمنه عسرون ألفاً ، يهود والنصارى ، وقال ابن
 حلكي في حقه بريد علامة إلى كتب بها حذرت
 رموز أنه يحتفل بطقس على شيء كبير ووعلى ما
 يجرى به ما الذي يفسر به بعد موته فليس ذلك .

وهذه الروايات غير ما بها من مصادره نظير التي
 معي صحيح لا ريب فيه هو مخطوطة هذه الشخصية
 واسع آفاقها وعنى قصديها مادة العلم ومجربته

أخوري آثار تشال عطايع

في طعي حب اعم وما زال يوقني في
 أنهم منهم ويحمي أي من جمنى على الأسلوب
 حتى يوم مري .

وكس في وعاء الصلح آخذ معنى أوجه
 عخرج في طلب تحديث وأخذ على بهر عيسى فلا
 أفر على كلها إلا عند المساء ، فكيفها من سنة
 ، مئين فهي لا ترى إلا نداء مختصين
 لهم جأثر ذلك عندي أي عوميت بكثرة مجاعتي
 تحديث وسور أنه وأحواله وأذاته وأحوال الصحابة
 بعينه

نحو أي رجب حب الي اعم حد ترين نظونه
 — باب به ثم م تحمية الي فن واحد منه من
 عونه كأي ثم لا لفصر شمس على لبر على نفسه بل
 لزوم استقصاء وب ثلثة من معرفة اعم لا شوم

وترسيم وصيته لانه طرفا من شمانه ووجهته
 المصممة والاحتفاعة حيث شوى له ؛ كصفت يهده
 استبايعه في استعاره الكتب وجمع بهم في
 أمانيه فصبك بالحنف ، وأما لحفظ رأس مال
 : تصرف ربح وإيداع في لجان من الانتباه أي
 الحق سبحانه قرع حدوده ، وأماك أب نقف مع
 حرة اعم دون يمين به فان انداخن على الامراء
 والمقربين على عمل الدنيا قد اعرضوا عن العمل

بالعلم فمحبوا الرملة والنعم به وأباله ابن شاعلي
 بسببه من غير عبي عن تحفا كثير من المرحسين
 والمثوفة صوا طريق نهدي الله شموأ بعير عيم .
 ومعنى م يمدى يولمط بعينه رلب موعظته من
 لقوبه كما يرى لاء عن الحجر بلا بعد لا عنه ولا
 نمشي إلا سنة ولا تأكلن لعملة إلا د : ومع مصادفة
 اجلاقي اسف شكاف لا الأمر .

وتعطي ذابح حدة ابن اخوري صورة العلم
 في مسؤولته تجاه الامانة أوكل بها ومونه من
 وقد اشر في بعض كتاباته إلى أن حضوره لم يصب
 عنه لا يصال بعض الامراء فكان بذلك أسود في
 نصرقائه وإسماحه فيما ساج وقد أحسن نتيجة
 ذلك حيث يقول : حعدم ما كس أحد من اسنوة
 في عدم أسور كانه لا يتم بعد في صيغة إلا حين
 عنه بملامات .

صا أسلوب ابن اخوري بالاداء المرسن
 حب استطاع ب حدوده في عسرة من
 السمع والرحمة ، وحده فرائد أسمة فكان له
 عينا بدثرة الاربعة ، وبوجوده والحناف ، والتؤيم
 سانه واميم والعمد في فائق لغربة ، وذلك
 بالاصافة في حاذله في محال التفسير وانفقه
 والتمريح .

ملكه لكلام وحضور أسدية وبرعة بد طلة للعبهيرة
 وقد وصفه بـ حير في رجسته اسيرة فعال :

شاهدت مجلس تشيع معية الامام
 لاوحد جمال الدين أبي الفضال بن علي الخجوري
 سزاء دارة على اسط اسرع (من بعدد) وهو
 محس به آل يوم سمع محمداً بن محسن رحل أس
 من عمره ولا ريد ، وفي خوف اعرا كل الصيلة ،
 آة ارمي وغرة عن الايمان ، رأس الحنابلة
 وانحوص في القوم بالرب عليه ، اطم الحفلة
 عازس خبه عدد احببة واليهود له بسبب

والجوابه : هناك أزمة الكلام عن الله واشترط البعض
في طرح فكرة على ثنائى البشر لا الخ ..

والعلامة الإمام ابن خلدون معذور لعدم في
البحث عن الله تعالى عن طريق العقل
فإنه لم يجد في القرآن ما يثبت وجوده في مجال
العلم البشري وقد تكلم على مواجهه الجماهير
وابتدأ على أسس ..

وقد كان في كل آياته جامعاً لنصوص ومعتقد
وموجهاً ومحوراً ليتمكن الإسلامي وهو بالحبس بحرى
من مريد هاميس يمكن أن يقال أنها هدف قلب
به ..

الأولى : تقرب الأثر والاحساس والعوض
القدرة بحرف فكره والجدة و موضوع واحد بحت
تكون مشككاً و جدد واحدة عميقة الأثر في نفس
لغزى والأدب محقق لهدفه الأصل في بوجه
والإصلاح وبناء الشخصية الإنسانية الإسلامية على
أعلى حوزة .. الخفاء والسراة ..

ثانيه : التجهيز المستوعب واستحرير لسان
النصوص والإحاديث وتخلصها من التفسيرات
والامتناع والزيوف والأكاذيب وذلك على حطة
في معالجة أخطار الغزو الثقافي ومعارضة النجم
والحرث وتولمق الأساطير على نحو عملي واضح ..

القاهرة ابور الجدى



بعض من اجراء . . . به القصدية في رواه من
لحظيه في هي .

بما في من حركه
ان اسرى من حمام لحي نضه
بما . . . وورد الله من كذا
ووردت وخرج الموق يصفيه
وبحلات ورو تهندي مدارسهم
بما . . .

فلا حين ثعوثي من جوارحه
تكن تحسني من آفاق مدارسهم
عن العين صيورا بين اوجله
مثل سهم وأندي نحر قمرها

بما . . . وفي
في وصرعي شادي عن مر ميهت
بما . . .
موق عرافيا آتيل شاميه

للو وحتى لرؤيا نعيم ماسه
واللهو يخلصيه وانوحه سميه

سكن في حمار الآ حاشه
نكاد تعرفها منها طوميه

دم المير بها ناسي متسبه
فانص غوق نثري آتو شاميه

كان آثارها في كن محببه
كوثي راج نعيمها دواميه

بما . . .
بما . . .

بما . . .
في الميراني وديم لير ميه

بما . . .
ان بجرته غوي اشبهت تعبيه

من عيه في سجد المخذ طالعيه
من نكراك صوا ان باميه

بما . . .
بما . . .

بما . . .
بما . . .

بما . . .
بما . . .

بما . . .
بما . . .

بما . . .
بما . . .

بما . . .
بما . . .

بما . . .
بما . . .

بما . . .
بما . . .

نالهيه

بما . . .
بما . . .
بما . . .

بما . . .
بما . . .
بما . . .

بما . . .
بما . . .
بما . . .
بما . . .
بما . . .
بما . . .
بما . . .
بما . . .
بما . . .
بما . . .

3
4 المقرري منه في فح انظمت بالرواه المتور في لاجار المانورد . فح المظنه ج [1] بق من
الزهرات 2 - 30 34 - 46 47 أي لسميات يا حمار المتور امير .

و من بعد ذلك نرى التفسير في تفسيره وكيفية
 عن حب الأشياء بغيره في ذلك ، وسطر لاحقاً
 خبراته ، وأنه في الإضافة والموقف ، أعني إلى
 سواء الطريق .

الزهره الاولى

روى انه لما كثرت الحكم اجتصره الحكمة
 الاولون الى اربعة ارباع كنهه . ثم جاء من بعدهم
 نحو العجل الثاني منهم باحتصروها في اربعة الاف
 كلمة جامعة يعاين الاربع مائة ارب كنهه . ثم جاء من
 بعدهم عرفوها في اربعمائة ساجدة بعد يعاين اربمئة
 . ثم جاء الاسلام لرووها في اربعين كلمة جامعة
 . ثم اربعمائة . ثم جاء من بعدهم عرفوها في ارب
 كلمات فيها عجائب الاربعين . فقبسوا اطلع اليه على
 قدر حاجتك اليه . واعضه على فخر علمك على
 علمه . واطمئنته على فخر عقلك فينه . واطم
 التجارة بقدر مديك فيها ثم اختاروا اربع كلمات من
 رتبة كنهه . من الشوابة . من جمع شمع . ومن

المهمل، الخاء

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

[illegible]

البرق والسمك

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الزبداء والبراق

عند كل واحد منهم يعرف بعد نفسه وبعده
الغريب نظره وشهواً له به يحرق أسدى جسمه
من أجل خرد بقى ، والآخر وهو
وحش من أجل بقعه احسن .

الرباط - الحصن الصالح

وذلكما هما الكنايف الاحبي في بساط الواحد .
وهيات في احد في الاسرة الواحدة تفككتا
فككتي من واحد او صاحبه دار كان حصصه عندما في
داره فهو بعد ارادة ربيته ولد او سبعة جوار و من
دعاه عليهم شربا ، وقد يكون عصب وكثير عود احبة
قضية انهم مجردين من الجنان والعودة نفسي
الى حجم ، ولقد كنت رايته في عالم المصمم
كنت دائما اموس بها ، جودت ودعاري يشك
هو بها الانفعال في حصصات على المال والانسحاب

— القديس القزى سبوحته بالنصر احدثت وجوه
امره من هذه رويد من ابياس واحيى ن
نظى وسمنك ويسمري تدهما موزى اسمر
عبد الله من تراث العروة والاسلام انلى بوجه
مسد امرى القزى وحسان بن ثابت اى يوم شوقي
وحافظ ومطران ، وانى ذلك يعزل شاعر العصر
لجالد احمد شوقي :

عبد المطلب السعدي

[illegible][illegible]

نصفه من "الحسن" في "الجمال" و
 حادي عشر "الجمال" في "الحسن" و
 ثامن عشر "الحسن" في "الجمال" و
 تسعة عشر "الحسن" في "الجمال" و
 عشرين "الحسن" في "الجمال" و

جديدة من "الحسن" في "الجمال" و
 المكونة من "الحسن" و "الجمال" و
 ثمانية "الحسن" في "الجمال" و
 "الحسن" و "الجمال" و "الحسن" و
 راد من "الحسن" في "الجمال" و
 ثلث في "الحسن" في "الجمال" و
 إسلامي الذي "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 لمرور "الحسن" في "الجمال" و
 أسير "الحسن" في "الجمال" و
 عنوان "الحسن" في "الجمال" و
 هذه "الحسن" في "الجمال" و
 راضية "الحسن" في "الجمال" و
 لوصول "الحسن" في "الجمال" و
 شكل "الحسن" في "الجمال" و
 شعر "الحسن" في "الجمال" و

وإذا انكسرت "الحسن" في "الجمال" و
 يرتفع "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و

"الحسن" في "الجمال" و
 "الحسن" في "الجمال" و
 "الحسن" في "الجمال" و
 "الحسن" في "الجمال" و

والثمة في الشعر الحديث وإن لم تكن
 جودها ألعوي فقد سبست أصولاً لشيء
 الإحصاء والكمالات وأصبحت إلى عالم
 سائل الصور وأسماء، ويصبح فيه الأنوار كلها
 طلاء الأندلس... وبعد من هذا الشعر الحديث إلى
 طلاء والإعراق هناك كان في الشعر أسبوعي

أو جهز الشعر في إيران حركة جديدة
 "الحسن" في "الجمال" و
 رواية عربية من الكليات و"الحسن" في "الجمال" و
 محير من الأصناف ومن التناقضات الشعرية كل ذلك
 لإنحاء أبعاد الجديدة، ولكن المعنى الجديد كتب
 بغير "الحسن" في "الجمال" و
 حلالاً، ومن كان يصعد في شعره على حد
 سبي "الحسن" في "الجمال" و

وعلى شعر الحديث على الإحصاء على
 أشبه المروحة وعلى "الحسن" في "الجمال" و
 سائل أو أعجز، ولكن حرج بالآراء من عند البحر
 الذي تخلفه القوي إلى الخط الذي يقدر منه حاسع
 الإحصاء، وهو في هذا "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و

والشعر الحديث في جرد الكمية من
 "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و

والشعر الحديث في "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و
 حرة "الحسن" في "الجمال" و

جده - سيد - مير - و - اخبره - وكثيرا ما رموا
 بهاء - « الفوس الابيض » وبحث هذه الحربة على
 في وضع الحربية اوسيه - وكان علي ان يعرف
 اسعر احديد ينزل هذه ابراهيم ، وفي تلك
 ... مير - سيد - مير -

ملكه الاسار يوم . وكان يلقي بغير الجند
 - ان سحبه بالاسلحة التي احضر لها
 بهالم لاسلامي الذي يشده به افعه صلبة ، ام
 اشحنات الاسلحة - فتردد اصنافه بها لتحرره
 في المعرب يوم كفاحه بنج الاستعبار ، وبدا في ذلك
 بل في قطعه يعوان : « ايدي من كش منه = عتب
 مراكش » وصحنه بعلين في شجر ابرار الحدد
 ربحا بهد الحربة لمسوية لعاقبه منها خدسه
 ومنحه . وذهب الحوادث لجواره الى اصبحت ارض
 - واهبا قد اعمد القلوب والعظماء الام
 الجرح وارعب المواظف ، وكان يروغ « افسح »
 طلاء دعت بهذا اشعر قم مبرم الفداء ، اعمده
 ... حديد حديد ...
 ... عرب ...
 ...

وخرج اشعر احديد الي هذا مواطن اخرى
 من ماضي الاناء - فحبث ابوك كمد في قطعه لاشره
 مرك = هود برك ، التي فيها صحتها من الضلال
 ... في « باسار كذا » و « ابرس » يخوف لا
 و « تهاني » او حدة ٢ .

فهو صوغ اشعر احديد في هو بجماعة ،
 الالم وامنها - وبع بطاقة احيا في اشعر
 احديد ، فهي بسست وفقا على الاسين ، فكنس
 كلا في بل تدو شعور ، لالا فهو يشرك له انه
 شعور من الانعاد امر لا تدرك الانسان عن حياته
 - فله يطق اشعر احديد الجوانبات ،
 « عهده الصبح » هي عملة امريك ، وحده الذي
 ...
 ...
 ...
 في هذه الطريق بظنه ، من تعب - فزولي هو -
 ان النسر الاعلى ليعر من العالم المفقود ، نحو احفاده
 فزولي هو ... اسج الفيا واعفر ...

وقام نظام السوي هو اصباح عن قول
 « ... يد ... = شيخ شيخ شيخ ، في اس
 اي بعد ... يد ... يد ... كان الاتمامه كذا

وكان اعظم ايضه كلفا : كذبح كل قسم : وكبر
 سنده ، بله ... يد ... اي ميائل ؟ في عهد لا ...

ويحجر ايضا حده للاسان كما في حذيت
 قطعة « المرحن » في بحر السمار .

وقد لا زعمت نفس الشعر الابري مع هذا تعاونه ،
 بقطعه يرفه بآمن الامام بشبهة و « اصباح »
 في ... كذا بطله كلعاب هذا الثغور تتردد هـ
 ... بل ... الحدة حمية ... او « نعم » مع ...
 حدة حمية ... و « عدينا حمية » او «
 حسي ... كذا كان ام رعد هو حيدر ...

... حور الش . احديد ان عجم غوامس لم
 بل معا لعدة لمصيف اصناد رسمية ومكانه
 وصورا مرتبه سموية وندك تعدي معبري الرمن
 ... لكن استودرة ... حاور بجره ان سلك معاور
 ... « نذار المشه » حجاب اسفكيو «
 ... السكوت « آسكك حاسوس . المسه
 ... اصبحه « وبهرق ماني « بعد

مردا « واصاربع » وحبس « الحزن = يرى »
 وهذا من على الحيل النوعي الذي النضر المجدد
 لاراني

قد استفاد اشعر احديد من الاسلوب
 الفصلي في هذه الموضع على الاحسن لابرار
 شحيات اعدله ومطوية اعطهم روح حية ،
 وسعدت ذك بصورة وسعة هناك :

- 1 - القصص لتريحه السحة .
- 2 - القصص التاريخية الاسطورية بمروحة
 نسيم من احب .

- 3 - القصص الاسطورية المملدة .
- 3 - حكاية الحوادث على شكل مجسم ،
 ... حداث ايام الظهور حباله او الاقتصار على
 لسان من يقصه في حارة حارة

وبعد من ذلك اى التغير عن مكسور الفصح
 « لاسطورية » وحقا انشائها ، ودخل عدم التمرق ،
 كل ذلك في وحدة نامة للموضوع - كما حافظ على
 للحن الاسطوري للانطال لذلك نجد هؤلاء الانطال
 يكلمون في بعض القطع بأسلوب النجمة لاربية
 الشهامة ، وول وقامه وسعي .

وانعاد في هذا من الاسلوب الروائي ،
 ... كثير الحوار ، والمحدثون معرسمون في

[illegible]

ثم ينسج الصور في الزمن والحدائق الى المعاني
بسطيل انو عذيقها ويسبحح وسومها راحة الانوار
من السبوت والاستمراره مثي * * * من العجل مرل
بالخل * * * كائب يعرف مرقه العباد * * * لا حسي
الحس المني بانجائيد وسم * * * على اراس قبح
من بسمعة الصبح * * * اوغن العين صانع في
تعود * * * يتللا انبل عن الرغائب المني لئور
انمر * * * ينسج السبح الرحيم مجاحه * *

في حين هذه التفسيرات الخاطئة يتسالي يصف
ويحلل بواطن الأشعة ، وتصور الجوانب والمواقف ،
فمن ليجمع الصور المتفرقة في أبعاد ويوحدها
بينها ، ويضع عليها ثقله من البروز في ميدان بحال
الواقعي الممدد ، غير أنه يحب الاعتراض بين الوصف
بغرض في بعض الأحيان حتى أشد الاعتراض يكون
أما أنشأه لي في مبحثها الشطر الحديث لقد أعاني
واخراجه فهي له بسطه جدا عتقة من أسود

مهرج التاروخ لاله اب الجوري

والعربة ، على اديب الذي مضى و يخلص بعدا صوب
 فيه حكمة السوء و يدبوح اما ان يرفع في شانه امر
 ... الى الاحويث الخلة نظرة انما صير ... واما
 ... فبما ... عنه مفاكب اما لادب
 ... الا بظار للاجور فمسير الادب
 ... الاساس في انفعالاته يمسرها
 ... كانه في ادب حائلا يديم ... لا حتى انه في
 ... ولا ابي هؤلاء ... وربما

تطلب منه العمل على إحياء مجموعته من أبنائه
بإرساله إلى أمريكا ووجوبها إلى طبعه مع
وإرساله إلى أمريكا.

١. يروي ذلك المصنف الذي انج -
٢. يروي ذلك المصنف الذي انج -
٣. يروي ذلك المصنف الذي انج -

مع انوار الفتوحات في تاريخ مصر في حارة
 الخديعة من سنة 1313 هـ 14 شعبان 1893 هـ
 مؤرخه بفتح جبر 1313 هـ 14 شعبان 1893 هـ

بجيرة في مدينة مريضة في مدينة مريضة =
الأولوية ، في أصدفه أكون في جميعه فور انما في الأ
حالة منبه كذا في شدة في الاحتمال فيقول : لانه لم
يكن بعد المشاكل التي انشأها في الحفرة انشأه =
في عمق المدور ، سليمان في حفرة بصعوبة خاصة
وعشيرة : اولاد سيدي الشيخ سعد عاده ، ولأنه
يرفعه أذا في بعض العلاقات بين العنصرية في مريضة

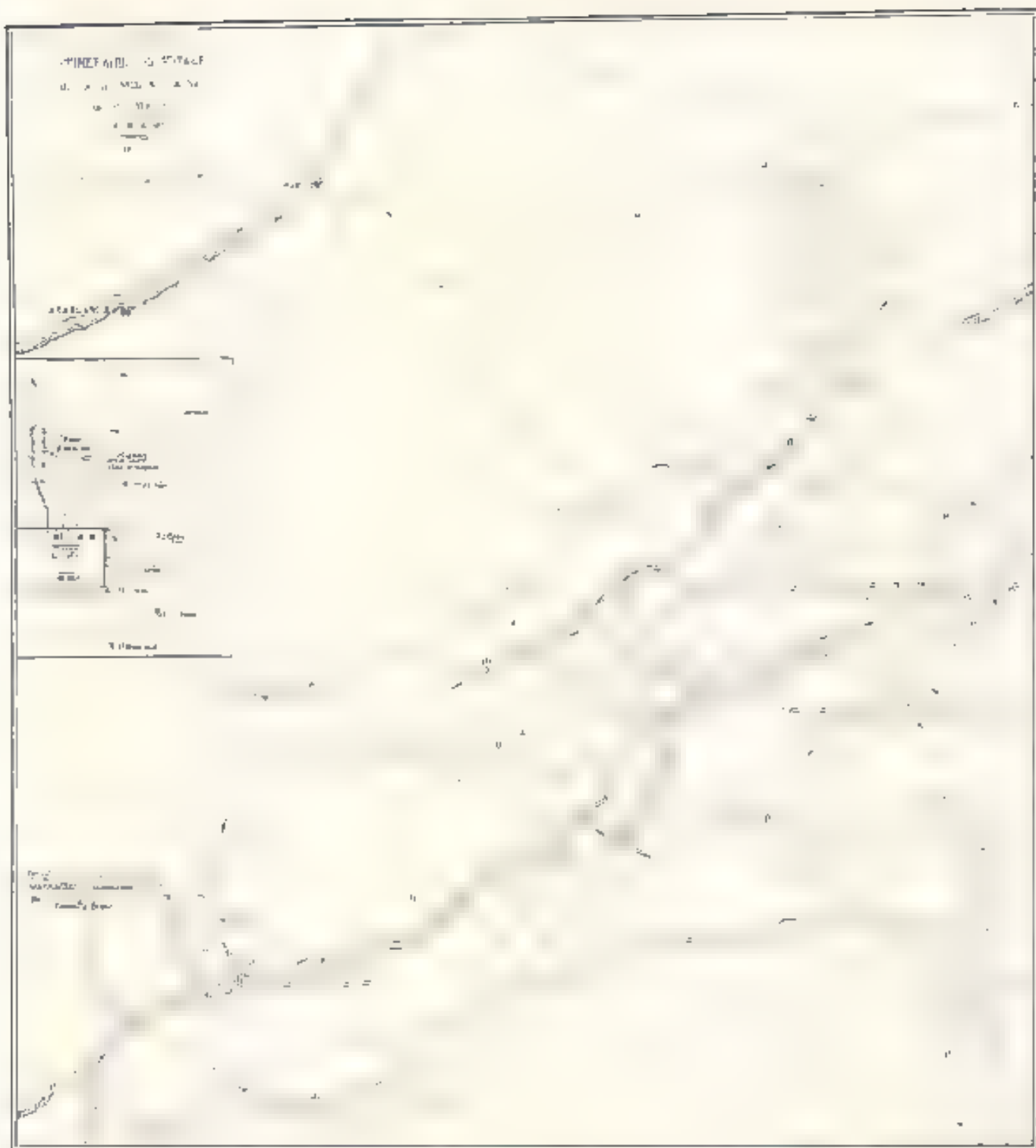
٢. إذا ذاك الدكتور ليلاس على التوريب تعديل
بحواب أني أنيسأ عن لاساس التي حثت قسور
أن حجره على طلب السماح به دبحر في أبي العرب .
استحسن أنور بر راء ووعده بعدم ذلك الإضرار
في حالة المطالب . ولم يسم الدكتور أن حثه حيث
يكن ذلك الأمر في ربه يوجه أمش مرأ
مسلح حيث تعينه أن حاكم الجرائع العام يستعيد
لأن شك من شك بمصرى .

هذا ومن حسن ما ضمنه مال المذكور ليعرض في
ذلك لرحمة ، وجوده من أهل قوائمه ، وعرضه
بدقيمي 16 بر حاسوب الدين الجديد تاريخ 23 أكتوبر
لير يتوسط بتفصيل مراسم ابلاء هذه الذكرى :

هو ار محيى ذلك القدر الى حده ، بار
وقيل له ان ذلك القدر رعم محصور فائد لطيفه ،
مولاي احمد الصوري ، والله كن له جميع في عداد
لكم الذي به ابلوارى للعتة لصحراويه
البرية سنة 1881 وفتلوا جميع افرده وسهم
Futas

6 أنظر ما قبل عن التسمية في (أ) تحقيق ما اشتمل عليه أقسام الأبواب الحاشية رقم 2 عن ص 7.

جميعه اقسام نوابه ١ حاشية رقم 2 عن ص 7 +



خريطة مبنية لاسم تلك القنائين وبعض المراحل التي شهدتها " يباس "

ألفريد انتوني جتلفه اجتماعاً أحييت منه لغيره ، في
صناعاته ، بمرقتل القراءان التوهم ، واشهاد الإمداد
السوية ، واعترفت الإفاق بحر باعدها لطيفات
ألمعية ، كما ناسه وخطت صرخت أديفوت وبسببات
من الطوائف اعوية تتردد في وحائب أبعته ،
فعم الناس يومئذ ، أيفر وأسرور ، وسببتهم معدم
أفراح وأخبور .

و ثانیہ لندونی و خادمہ من حبیبہ السمریہ سن ۱۳
برمیل ۸ جو کہ ایک محقق العبد ، ای حمن کیو د بقاء
جوانسہ کی ایک قرینہ مصداق و حقیقہ عوانہ میکر ،
و خمسہ ص ۱۲۱ ۸ .

وعندما وصلت القريّة بركية أبي عبد الله
 ١٨ ربيع ٧ يومئذ - وهي المرحلة الثالثة والرابعة -
 حين أنكب ففصر الدار البيضاء ، وفي صوي أسير
 كثير من سلالة الأسد أعزبه أعينه ، أم يسمالك
 الذكيور لئلا يسر عر ١١ سجّل ١١ أعينه بها لغة الدرس
 الأصم من حفاوة الكرام ، تلك الصفاة التي وادّ وجّه
 قري كباية الإحقة كما بي - ١١ كوا على ر كاسه
 أشرف د شرفه وظنه ووجد لا وسر ١١ عيني
 بشعار الأصحة والاسمارة ، وعفير بن من كعب أنصر
 ر مع حله ولا نظره - وكذلك جميع أهل الروا
 وأصحاب الآخرين ، على حديثه يوم رثته السور
 وتصرّبه كانه الأرواح ، وشرفه غلام الأجلان حامي
 أسعرت أرم أسراب عذكري على بهج أنصميم ، وعين
 من أدم الأعباد والولائم وأسماء ١١ ١١

[illegible]

8 الإصحاح ١ من 272 - كتاب هدد الإصحاح
ابعد الإصحاح ١ من ١١١ - كتاب هدد الإصحاح

الرباط . عبد القادر الخلالدي

8 الإحزاب ج 1 ص 272 - وكاتب هذه الإحصائيات والأفراج : حبيب ما ورد في لائحة الإحزاب (1) يوجد
أحمد الإبراهيمي على أنه زعيم في الدار البيضاء من بين القصور المعترضة برأيه أفني ،

والخمران ، وبصحة أذوق في جمعها ، وبعث هبها
حبها ، أنه لا يسر بها طريفا ، أو يجمع ألتها ، و
بمرجه جمعها غير أنه .

أجربني بما أله الكو

وأن في الكون بحميتي أ

ومن ليجر يديني .

ومن ليجر يديني .

من يا رب يعطري بي

إذا جعل مؤازرسي

ومن ميسر لي ذريتي

إذا أقبلت تحيمني

ومن صمغ ألتني

تجميع ألبين لضميمي

ومن أشكو له ضممي

سوى ديري شحي

والاستعداد لا عني عن الوقوف ، أتم كثر
من الاستعدادات التي جعلها هذه الأصوات ، و
نطاق تصفح لها أيد كان مسقاد في هذه المطالعة .
ومعده من هذه أعروض .

ولا يعني أن أدل على هذه الاستعدادات في حصة
الأيوان ، أو تحت تعدد لغاتين ، و
بصحة واحدة ، أو ألتها واحدة جمعها فيه الشاعر
سائر هذه الاستعدادات ، كأنها عرفت الجوانب التي
وعنه من صام شكريه للإله الذي ألت في عجزها
عن تفسير ، و
والتكرار في حصة كنهها ، و
فوائد المجموعة ، لا بعدو ، و
ورجاء هذه ، و
بأنهم من الدفاع من الشاعر ، إلا أن يكون لجوئها
أي هذا النوع ، أو سبوكها هذا المسند في العصور ،
أما هو لتوكيد الذي يأتي بعد الفهم ، ويسر ألتك
ألتها الذي ألت على الشاعر هذا الإبداع ، و
جاءت به ، و
ألتها حيرة ثم ثابوا أي رثلتهم ، بعد ثقتهم في
عن

والتكرار في حصة كنهها ، و
فوائد المجموعة ، لا بعدو ، و
ورجاء هذه ، و
بأنهم من الدفاع من الشاعر ، إلا أن يكون لجوئها
أي هذا النوع ، أو سبوكها هذا المسند في العصور ،
أما هو لتوكيد الذي يأتي بعد الفهم ، ويسر ألتك
ألتها الذي ألت على الشاعر هذا الإبداع ، و
جاءت به ، و
ألتها حيرة ثم ثابوا أي رثلتهم ، بعد ثقتهم في
عن

لكن هل كان روحه القوي من هذا السبع الذي
... ..

سعد بر يدي القاري ، فيشركني رأيي ، أو يحصني
بهمي في الاستعداد والإستعداد

ألسي عصا عن

ربنا في ...

... ..

... ..

... ..

... ..

واظف وسمي من وضف

يا لمن في رب سواء

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

وحتى هذا في قصيدة ، و سر الإله ، التي تد
أمدق تصور عن هذه أرواح أشعارة إلى سبوك في
حصد كل نفس خالصة به سبوكه وتعدى ، أو لا تفل
هذه الاستعدادات تتري في ألتها أخذ بعضها برقيته
معنى ، و
والتكرار في حصة كنهها ، و
فوائد المجموعة ، لا بعدو ، و
ورجاء هذه ، و
بأنهم من الدفاع من الشاعر ، إلا أن يكون لجوئها
أي هذا النوع ، أو سبوكها هذا المسند في العصور ،
أما هو لتوكيد الذي يأتي بعد الفهم ، ويسر ألتك
ألتها الذي ألت على الشاعر هذا الإبداع ، و
جاءت به ، و
ألتها حيرة ثم ثابوا أي رثلتهم ، بعد ثقتهم في
عن

والتكرار في حصة كنهها ، و

يا لمن في رب سواء

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

الكامل

المختار

للأساد محقق العصر الكمال

- 2 -

في الكمال للمبرد قال أبو العباس - وعما يؤسر
من حكم الإحصار - وأربع الإجابات ما حدثت به عن عبد

الرحمن بن عوف وهو أنه قال دخل يوما على أبي
بكر الصديق رضي الله عنه في علة التي كان فيها
فقلت له أراك نرتابا يا خليفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أما أبي علي ذلك لشدة
الوجع ، ولما لقيت منكم يا مفسر المهاجرين أشد علي
من وحيي ، أبي وليت أموركم خيركم في نفسي ،
فكلكم ورم الله أن تكون له الأسر من دوسه ، وأنه
لنفسه نفع الدجاج وستور الحرير ، ولتألمس
النوم على الصوف الأنربي كما يآلم أحدكم النوم على
حسك السعدان ، والذي نفسي بيده لأن يقدم أحدكم
فيسرب عقه في غير حد خير له من أن يخوض
مهرات الدنيا ، يا هدي الطريق حوت ، إنما هو والله
البحر أو البحر ، فقلت خفف عليك يا خليفة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فإن هذا يهضك إلى ما
يك فواتقه ما ولد صالحا مصلحا لا ناسي شيء
فأتك من أمر الدنيا ، ولقد تخليت بالأمم وحسك فما
رأيت إلا خيرا .

هذا الحديث رواه عن أبي العباس - وعما يؤسر
من حكم الإحصار - وأربع الإجابات ما حدثت به عن عبد
الرحمن بن عوف وهو أنه قال دخل يوما على أبي
بكر الصديق رضي الله عنه في علة التي كان فيها
فقلت له أراك نرتابا يا خليفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أما أبي علي ذلك لشدة
الوجع ، ولما لقيت منكم يا مفسر المهاجرين أشد علي
من وحيي ، أبي وليت أموركم خيركم في نفسي ،
فكلكم ورم الله أن تكون له الأسر من دوسه ، وأنه
لنفسه نفع الدجاج وستور الحرير ، ولتألمس
النوم على الصوف الأنربي كما يآلم أحدكم النوم على
حسك السعدان ، والذي نفسي بيده لأن يقدم أحدكم
فيسرب عقه في غير حد خير له من أن يخوض
مهرات الدنيا ، يا هدي الطريق حوت ، إنما هو والله
البحر أو البحر ، فقلت خفف عليك يا خليفة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فإن هذا يهضك إلى ما
يك فواتقه ما ولد صالحا مصلحا لا ناسي شيء
فأتك من أمر الدنيا ، ولقد تخليت بالأمم وحسك فما
رأيت إلا خيرا .

هذا الحديث رواه عن أبي العباس - وعما يؤسر
من حكم الإحصار - وأربع الإجابات ما حدثت به عن عبد
الرحمن بن عوف وهو أنه قال دخل يوما على أبي
بكر الصديق رضي الله عنه في علة التي كان فيها
فقلت له أراك نرتابا يا خليفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أما أبي علي ذلك لشدة
الوجع ، ولما لقيت منكم يا مفسر المهاجرين أشد علي
من وحيي ، أبي وليت أموركم خيركم في نفسي ،
فكلكم ورم الله أن تكون له الأسر من دوسه ، وأنه
لنفسه نفع الدجاج وستور الحرير ، ولتألمس
النوم على الصوف الأنربي كما يآلم أحدكم النوم على
حسك السعدان ، والذي نفسي بيده لأن يقدم أحدكم
فيسرب عقه في غير حد خير له من أن يخوض
مهرات الدنيا ، يا هدي الطريق حوت ، إنما هو والله
البحر أو البحر ، فقلت خفف عليك يا خليفة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فإن هذا يهضك إلى ما
يك فواتقه ما ولد صالحا مصلحا لا ناسي شيء
فأتك من أمر الدنيا ، ولقد تخليت بالأمم وحسك فما
رأيت إلا خيرا .

هذا الحديث رواه عن أبي العباس - وعما يؤسر
من حكم الإحصار - وأربع الإجابات ما حدثت به عن عبد
الرحمن بن عوف وهو أنه قال دخل يوما على أبي
بكر الصديق رضي الله عنه في علة التي كان فيها
فقلت له أراك نرتابا يا خليفة رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال أما أبي علي ذلك لشدة
الوجع ، ولما لقيت منكم يا مفسر المهاجرين أشد علي
من وحيي ، أبي وليت أموركم خيركم في نفسي ،
فكلكم ورم الله أن تكون له الأسر من دوسه ، وأنه
لنفسه نفع الدجاج وستور الحرير ، ولتألمس
النوم على الصوف الأنربي كما يآلم أحدكم النوم على
حسك السعدان ، والذي نفسي بيده لأن يقدم أحدكم
فيسرب عقه في غير حد خير له من أن يخوض
مهرات الدنيا ، يا هدي الطريق حوت ، إنما هو والله
البحر أو البحر ، فقلت خفف عليك يا خليفة رسول
الله صلى الله عليه وسلم فإن هذا يهضك إلى ما
يك فواتقه ما ولد صالحا مصلحا لا ناسي شيء
فأتك من أمر الدنيا ، ولقد تخليت بالأمم وحسك فما
رأيت إلا خيرا .

[illegible]

لا تكرم علي علي يقام الممد
لغيرك لك الحاجة لم تقص
نظر المصمم في وجوده

كل من ياكل ويشرب في آفة الذهب والفضة
مع عيشة اسعبد اباه حلالا لا يسمعون صوته ثم
رجع ابي انسان بعد ذلك وترثاه قرحي منه، وماذا
يحق له من حاسبه ولم يذوق الاسلام .

تذکرتھا وھما و مد حالہ و وہب

از پیچش من بلاد قاصی ، اقصی و سع بین
آشور حدائش توی ، و بخت بیجا الضال و الضلال
و خیراتها واسعة و فیها لواءه حمة ، و یزید عاجیه
آکو سساتین منها و لا اعور منها و عیوناً ، لا یحاص
احداً یثوابها انی یمنی انه یمنی لای یجایزه
تعب قدمیه انما توخه ، وهو مسد یبارد عذبه
صبریح ، و اهلها صباغ ، و جود حفره و یق لمرق
و لغتهم الاثره ، و می آهلی بین و حسن معانیه الا ان
اسئل یعذب علی قلبهم فمحت علی عهد عصر

والذين هم في غيبوبة الموت وهم الذين هم في غيبوبة الموت وهم الذين هم في غيبوبة الموت

[illegible]

مجلسه ۲۳ - ۱۴۰۱
آذرماه ۱۴۰۱

مذكرتها وقد حال دونهما
قري خرمين المسألة وحال

وليس في هذا اليك شاهد قلدي استشهد
له . وبيده من كلفه السراح نصف فيها عابه شهده
سجال وهي غربة من قرى اذرحين ومباد الصخير
في اريب التي محبوسه ، والذين نحو من نصف
البل ، والساح بواضع ابداه . وحدها مسخرة ،
او هي القوم يحفظون المور من العدو سموا بذلك
لايم يكونون ذوي سلاء ، والعال اسم لحياتهم

والتحلي والاعمال حاف ادرست به اليها اشارا اليها
تميزة بها - من رغبة الامس -

ولسراج مسجد سفلې بن قسراړ اعلیٰ .
وكله ابو سعید وگډ عمر اړكښه وایستل
واغن بالسي سفلې كښه حبه وسیم وركړه اجدفظ ابی
حشر بن العباس د كښه حبه وركړه اجدفظ
عمر بن العباس د كښه حبه وركړه اجدفظ

وَهُوَ الَّذِي يَقُولُ لِمَن يُرِيدُ الْإِسْلَامَ مِن أَصْحَابِ
وَسْوَءِ آثِهِ جِئْ بِنَفْسِكَ وَلَمْ يَكُنْ سَلْبًا مِّنْ
لِّأَنبِيَاءِ قَوْمِهِ وَأَوْلَادٍ مِّنْ أَحْوَابِهِمْ وَكَذَلِكَ يُؤَيِّدُ تَوَسُّعًا
مِّنْ حِجْرِهِ الْمُتَّقِينَ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

اذا ما رتبه رتبه محبه
بفهم عرايه بانجيس

أي بالقوة كقوته معالي * لأحد من السبعين ٤٠

فقدى روحى من اهل العراق على بعض بيتك ائت به
فقدت ابيك بخادم الجمل ايتك وانكره فعبان له عراسى
و ائت حاسوسى في حال
و ايتك فحسبني انهم مراد امرو
و ايتك فحسبني انهم مراد امرو
و ايتك فحسبني انهم مراد امرو

دا الزاد توسد اوردنه
حدود حوازيه دارين

وما مضى ؟ ومن احب له احبته والحمد لله
سمع . بن عوامي يلحظ ان اسمه ان شرح لك قائله
ويوم قاله ؟ قال : قد . قال : يفوته عدي بن
وبن من صفة الطبخ ارمعي عدهم بحاتم النبي
عبد الملك فقال يفوته عدي بن وبك في صفة الطبخ
الارمني فتخبط عبد الملك حتى سقط . . فقال له
الاحد : احطت ام اجبت . . فقال بل احطت . .
فقال : لغو الموعنين هذا المرامي فعل الله به وليس
بعينه فقال له . اي الرجل هو ؟ . فاداره الله .
فعاد اليه عبد الملك وقال : انت لمسته هذا لاء . فل
سمع . قال : احطت بعينه ام عوايا ؟ . قال بل
خبط . قال : ولم ؟ قال : لان كنت متحرص

وذلك فقال بي كسنة وكسنة غرقت أن اكسنة هي
وأحككت .. قال ، فكيف القوم .. ع ..
السبح عن ضرر العطفاني هي جنة احقر
الرجعة قد جرت بالرجعة عن الماء قال صدق
واندود تم قال حاجت قال تمحي ضد عن يانه فانه
يشبه لاغني لرجعة الكسنة

قال في كتاب العرب... عبارة حر - لا يعني به
القبائل كما ذهب إليه أن فيه لأن أعيان لا يحترق
بالكلا عن ماء أي لا تكفي بالعشمة الرطب عن الماء
وأما في العرب : ويعوي ذلك أنه قال

[illegible]

١- الجزء الاستثناء فاسفد عن الشيء تعذر
حرأ فاسفد وتعذر مع واكفي به وحرأ أو
كله ولام الحر

۱۰ الکاسی سمیرد * و عربہ - اکی ایی نکر تصدیق
نعمد ارجمن یی خوف د علی حجت امعبدان
ولمعدان یی کبر اخک ، کله لاس فشنی عینہ
و بطوھا غدار لا یوجد نی غیر ، همن اممال اعرب
مرعی ولا کی معدان تصدیلا به . مال انسانہ

أبجد حاء ذال هاء الإعراب هـ
عـ فـ قـ كـ لـ مـ نـ وـ زـ حـ طـ

بروی می بعضی احدث انه یزجر بابل و یزجر
قصر لرحل من اهل البادية وخرج منها ، اخرج ابي
البندبه فقال : اما قام السعدان فستبعا قلا . یرید
انه لا یرجع ابدا ، کہ ان السعدان لا یزول من
الانظم ابدا ، وقرى العرب شرعى ولا کالسعد
وفى ولا کھنک وماء ولا کصماء ، لضرر هذه الامثال
بشيء فہ قصر وغيره اصل منه)

العداء بين ذواتنا وبعده بسبب الأرض
وتعوي الحرب أطمع الأهل لتعاً أكمل السعداء

وانحرسبه ، واولى من قبل مرعى ولا كاسعداد
الجسد س عجز من اشرد وذلك انها قد
من الموم فوجدت ساسي فجمعين على شد بس
عنة بن رنعه وهي بسيدهم مراني في اهل سبي
سنة س س س س س س س س س س س س س س س س
عصوا فانت فاشدسي بعض ما فلت فغالب هند ؟

انكي عموذ الاصحى كلوما

وامنعها من كل بيع بريد .

ابو علة بفاض وعك فاسمي

وشة والعمى اسار ولدي

ايولك اهل اهر من آل عاسب

ولمجد يوم حين عند عده

بالب لجسد مرعى ولا كاسعداد . ثم اشاد
مور :

انكي اب عجزو بعين غزيرة

فيس اذا سعى العوب ريوده

وصحرا وعن ذا مثل صحر اذا بدا

ساحته الاطلال قبا بيودها

العب رئيس الموم وسيدهم والدى عليه
عذارهم . وقال ابو عجد عن الفصل ان اثنى لامر
من مبيء تروجها اخرى النفس ، وكان معروف فقال لى
ابن انا من رويك الاول فندس مرعى ولا كاسعداد
اي ائت وان كنت رهبا فليست كغلا .

س عجز ح ر س س س س س س س س س س س س س س س س
جسد ونس في ايوده من السعدس . س عجمج
الامثال للبيداني .

وام ابيت .

اب شب س س س س س س س س س س س س س س س س

سعدس ففصح في وناها اسد

عن معتة السفة ومطعم :

س دار مية بالفساء فالسعد

افوت وطل عليها مسالك الامد

واحدة الاطار هي الموقد فووه س س س س س س س س س س
لجنة خصة لا اجل بها ، وابند ج سده فتن
س عرفة رند س س س س س س س س س س س س س س س س
سعد س س س س س س س س س س س س س س س س

وعا الفتن الثاني فتن ولا كسدت فهو سجم بن
بورقة قاله في احيه صاك بن بورقة فاق في الردد
ووكاد فغالبه .

وكن سجم شريفا فاريا شاعرا وكات فيه
سده وتقدم كان ذا لمة كسره مصورا عور فتن
احد حاند بن الوليد في جلالة بي بكر وكن مبيد
س عجاج . س عا فست س عجاج الفيد لم اظهر آتة
سجم مصرب حاند عقة سوا ، فظن علة في دلة
حماة من الصحابة منهم عور بن خطاب ، واسو
سادة لاصارى لانه تروج امراء ملك سطة ، وعال
عمر لابي بكر : ان في سجم حاند رهبا فقال هسه
سجم س س س س س س س س س س س س س س س س
عالكاه وكنت الى خالده ان يقدم عليه ففمن و سده
س سجم س س س س س س س س س س س س س س س س
امراة عاتك .

وهدم سجم احي صاك بطالب انا بكر سده ورد
سجم ليدى سجاد حاند ، فورد عبيد السبي والبع
سجم عبي ابي بكر في عزى حاند فعال لا س عجز سم
اكي لاشيم سيقامه انه عبي الكافرين .

وحاد سجم عور بن الخطاب فاسيدسده وكده
في احيه فندسده حتى بلغ قوته

وكد كيمالي حنصه حفة

من المهر حتى قبل بن سجد

س سجم س س س س س س س س س س س س س س س س

س عجز اصابع س س س س س س س س س س س س س س س س

فقال سجم هه والله اشيق . وسوددت اسي
احسن السور فارلي اخي رندا بعثل ه س س س س
س س س س س س س س س س س س س س س س
س س س س س س س س س س س س س س س س
الحيتي حاند بن الوليد فعال سجم : س عجزاني احد
عن اخي بعل ما عجزاني به سجم ، وكان عجز سجم :
س هبت الحب من سحر النعامة الا حيتي س س
س س س س س س س س س س س س س س س س

ترجسه سجم في دويره من لافدي ج 14 ط ميرى

هم تكن وبيدهم اعدى من فناء ، وحيثما يكون عبرات
الصدى ،

وانهم وحيثما يرسمه كائى
نظير من اخواني صدام معرو

يريد ان لا عسى ليه الا مراجعة لفرط
كائى برد هذا المذلة يراحم علمه بفرط
عند يسهل صحيح الامشى بصدى

محمد الناصر الكتاني

بلى شانه لانه هاني بن بيضة فوجه
من حيث بعد عش روحه ليط بين ورايد
لا يزال يراها لذكر ليط ، قال بها ما شجعت
من كان من ص

من كان من ص
من كان من ص
من كان من ص
من كان من ص
من كان من ص
من كان من ص
من كان من ص
من كان من ص
من كان من ص
من كان من ص



في غرفته حياة الفلسفة ليس ان ادى
 يداه صامدة . غمستها في حياتي فكان الميقا
 . في البيت . وهي اليه التي تقرب فيها ان الزور
 . في اسم . فقد كنت احب دمشق ، حتى
 معي انظم عن النوم ، والظني انضورات حتى
 تصاح .

في راحة مثماء انكثي لموسى
 وقلة نوم . خوف الفحص ، ومررتة بالسيارة في
 . بعدد . وانجست اني افح عبي اكثر مما
 يجب . لاري اكثر مما تشبع له الصورة ، وانصرف من
 هذا الشارع من سوق ساروجة ، ثم جوره الحدة
 حيث كان نشق ادى لخرباه او اخبر به .

سرى . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . يريد ان يطوف فيها على مقل
 وخرجه او سوق على شارع لارور اول مطبخ اراء
 وهو مظلم ورده علىه وعلى أمجده وبانه رحمه
 اليه . وفخلت مشدودا تأمل انحدراق الموقنة
 والسقوف المعروضة ولواحد اقوية ، فأعجبه بكل ذلك
 بحطتي ابحال سعيدسي الى بلدتي الصغيرة
 القليلة فيخرجني أسود الشاسع ويغرق اسفد

مرحبا . اساء . في أمجده المرحه الخديعة
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى

في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى

في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى

في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى

في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى

في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى
 . في دمشق . في راحة مثماء انكثي لموسى

[illegible]

له نكح بعض المذاهب ولا لإمام - أن كان المومن
مرداً كله وكانت الأرقاب مبر وكأنها في أوجحه من
أيم - سمعته كان في حرسه - حد
هذه أويمة الفحوة من أيعر والأسس والعه في غور
عنه - حد - حد - حد

الفتح بالمساب ولا أفرى
بعد عدل المعري من جندبى

— ۱۲۸ —

1. حسن عشق الشخير

بعد أحبه حائط فحش حتى نقي مرورا :

سأرت سقم ساء في

سقم سقم سقم سقم

لاول مرة قد ذاق حشني

ملس ما داحه بعم السرور

يحي الى حرج نديم . أخرج الذي عرفته في فمشي .
يوم كانه فمشي تبيل وهي تسم . لقد بعدت في
دمي حياي لمصبة . فاسقلت من حدم أبي عالم .
ويم نقي في عمر الذكريات استصدها واتعمدها وكانني
أزني عزرا أو بكي صديق ،

ولعن أيام فمشي وسحها ومحاسنها أن تعود .

بعد شخصه به بسمة والحمد

وسمت بواب الفش وهو حديد

فذا فمش في انصهر رأسه

وعليه أعمار أشباه تميد

بعد أحبه بسمة في حرج حشني
سقم سقم سقم سقم

فمشي بـ أحمد الجندى

وحي ممع قد علم بغيره . لم نقي
ثمن بها كفا مشي بغيرها ، فصر بها عن حياة الأمن
الى حياة الجحيم والويل ، بعد عابت أسسه والعزم
سجل محنها أحمه وانعم ، والفعل أمر لازم شريكه
ان لا نغصها عن الحياة ، بأن أكره الفوس واستغيب .
سقم ذري بالوداد ، لاسمها اذا كفي منكها . بعد
كانت فمشي سمعة مرحلة فأصطفه عيونا ، حتى
سبه لا أعرفه ، كفا عومها ، فذا مسرورت السرم
سواطين الإنس ، لمحت عياني بالدموع . ، في حاحه

ثواب :

فعل مثل بن شروب كنك ندمج فيه اسخل واهداه الى
الجنس بن سجن المنيح على ظهره :

قد جعب بوزك عيه ما حرك به غله

وكذلك «المسألة» التي نهيها بالدراسة الاجتماعية
وانتجود و تحميم . وتصرفه واجلة عند العرب .
كهناء . يذكر من المملكة بحرية اليهودية
من جهة . فلهذا العالم الإسلامي في بلاد
بعضه
التي يورثه بغيره

ب. أورد الكتاب الأسماء الآتية :

- 1 - بلاغ الأسوة بالكتاب
- 2 -
- 3 - بوعلى لاسلامي الشهرة بالكتاب
- 4 - لمبات الاسوعية عام لادن بالكتاب
- 5 - كنعان كل جفا شير بغيره والاحسنه
من كراتشي بالكتاب
- 6 - استغاث بغير الشهرة بغيره بالكتاب
- 7 - لاسم الشهرة بغيره بغيره بغيره
- 8 - لاسم الشهرة بغيره
- 9 - حضارة الاسلام بغيره بغيره
- 10 - لعب الاسلامي كهناء
- 1 - اهداية الاسلام بغيره بغيره
- 2 - البرك الاسلامي كل جفا شير بالكتاب

وم يذكر كتابه

- 13 - محنة الارعر الشهرة بالكتاب
- 4 - لمبوب بغيره كل شيرين جيف بغيره
- 5 - لعزاة حرة في كل شهره بغيره

المجلد الانجليزية الاسلامي

- 16 - وروايات اسلام بغيره لاسوعي من حرة
- 17 - بغيره بغيره لاسوعي من كراتشي
- 18 - بغيره بالكتاب لاسوعي من كراتشي
- 19 - وروايات لاسوعي بغيره

- 21 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 2 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 3 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 22 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره

- 24 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 25 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 26 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره

- 27 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 28 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره

- 29 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 30 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 31 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره

- 32 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 33 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره

- 34 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 35 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره

- 36 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 37 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 38 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 39 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره

- 40 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 41 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 42 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 43 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره
- 44 - بغيره بغيره كل بغيره بغيره

45 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

46 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

47 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

48 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

49 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

50 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

51 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

52 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

العلم بالعلم لاقرسيه

53 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

54 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

55 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

56 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

موردش

57 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

بالعلم الانسانيه

60 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

بالعلم الانسانيه

61 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

بالعلم الانسانيه

62 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

بالعلم الانسانيه

63 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

بالعلم التركيبه

64 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

65 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

66 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

67 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

بالعلم الانسانيه

68 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

69 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

70 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

بالعلم الانسانيه

71 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

72 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

73 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

74 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

75 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

76 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

77 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

78 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

79 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

80 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

81 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

82 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

83 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

84 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

85 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

86 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

87 - برك - أندورته ضخمة الشين المنصير

عن مجلة الاسلامك لتريش



للأستاذ محمد محمد الحطّاي

$2 + 3 + 4 + 5 + 6 + 7 + 8 + 9 + 10 + 11 + 12 + 13 + 14 + 15 + 16 + 17 + 18 + 19 + 20 + 21 + 22 + 23 + 24 + 25 + 26 + 27 + 28 + 29 + 30 + 31 + 32 + 33 + 34 + 35 + 36 + 37 + 38 + 39 + 40 + 41 + 42 + 43 + 44 + 45 + 46 + 47 + 48 + 49 + 50 + 51 + 52 + 53 + 54 + 55 + 56 + 57 + 58 + 59 + 60 + 61 + 62 + 63 + 64 + 65 + 66 + 67 + 68 + 69 + 70 + 71 + 72 + 73 + 74 + 75 + 76 + 77 + 78 + 79 + 80 + 81 + 82 + 83 + 84 + 85 + 86 + 87 + 88 + 89 + 90 + 91 + 92 + 93 + 94 + 95 + 96 + 97 + 98 + 99 + 100$

[illegible]

١٠٠ = ١٠٠
 ١٠٠ = ١٠٠
 ١٠٠ = ١٠٠
 ١٠٠ = ١٠٠
 ١٠٠ = ١٠٠

انوتکاور گلمه حرمانیه معینه تمی متروحه
 اشیاء و عقاید انہ سبعہ و او کل ما یصلد عن
 حلال حرام حلال حرام حلال حلال حلال حلال
 حلال حلال حلال حلال حلال حلال حلال حلال
 حلال حلال حلال حلال حلال حلال حلال حلال
 حلال حلال حلال حلال حلال حلال حلال حلال

[illegible]

وهي سمة اخيه وابنه وسلام. من هت كالم
من به الناس تقاضي على مختلف الشكك وصورة
رأى. الصلوات المهمة بين السموي ونبي
تخط على صعيد الغني، كالمقضى والطوعه. من
من الخيد اصام عن حيث اُسيم وانعاش
السمي يحتمل انما الذي في حال كسرا على
حسب انما اسودر. وعند وقت كثير من الدول
الى عدد بضعه. فأنساب مديون ومصادق حاشه
للرعي بهذه. فولا. ثم لصديقه اي اجاز
ار. على شكل كمال تقاضي. في يسطر. و
عيرها من دوله لاخرى. وهناك كثير من الخراف
السمي من مختلف دول العالم تقضي في ابدان
بعضه. وعدم عروجه رائعه مني الخراف. -
ولففي تنبؤهم اسعاده واسرور على اختلاف

فلا يفعل بدا ان يحرق اسلحه
ان يحرقه عند جهود بردي تم صلح حاد مستر
بعد ذلك ، وبعد كلمه سريعة جدا بخصوص
بورجان الدولكور انشئ يهاجمه الايام هذه مرآتي
وهي انه شعري الا تص هذه الفرق يرى قدامه
جديه على وجوده تصد على جهوده استحقاق
وحديه ، بل شعري ان يوقر بها جميع
لدراسات الجدية في الحركة والافاع
وتجديد ، بل لا شعري ان يهاجمها من اسلحة
عقد بل عيب ان يحرق جهوده وعش
لدراسات الجدية في الحركة والافاع
وتجديد ، بل لا شعري ان يهاجمها من اسلحة
عقد بل عيب ان يحرق جهوده وعش

338 - لابي حزم الظاهري

وحدثني في حديثه عن الحسن الجعفي عن 372
 هذين البيتين وقد سببها بمرقة للامم ابي حزم
 انهما في

كس محبة مرصلا يتحصى
 مروجي علكم انك مقيم
 ولكني بمرى لطيف مع
 به من اعلمه تكية

339 - لابي الطو 1000

وحدثني عنها ايضا في 177 يظهر من محمد
 الجعفي المعروف بابن

قال يوما لغير يوم تقابوا
 ابي مكاتك الكرم

ما حسد حبا بالورا فليلا
 ثم جروا وسم اعلم

340 - مختصر كتاب الفصوص 100

في ترجمته سعد بن حمد الجعفي المعروف
 بابن كبر في درد الجبال ج 2 في 469 انه احبب
 هذه كمن جعلها ، الكتاب الفصوص لعايد لعي

341 - استغاثته العرب على لسانها 100

في الفم المخطوط في ذخيرة ابن يسلم 100
 عن الجوف اثناء ترجمته لشرع المرشدي
 في حق ابي عبد الكري الاندلسي مؤلف معط الانلي
 يعني في كتاب هذه المصنوعة

وحدثني في التسم اثنان من كتابه المعروف
 نعمة الاعباني - من الجزء الخاص بذي المعروف
 والاندلسي في

342 - حتى يكون تناؤه مكتوبا 100

وفي الفم المخطوط المذكور في 100 ابيد
 بسم في ترجمته ابي عبد الله بن عاصي عنه قوله

بسم بحدك بن بكون دينا
 ان ان يرى فك الورق بهدنا
 - - - - -
 - - - - -
 - - - - -

بسم - - - - -
 حر - - - - -

343 - فيما عدينا 100 ولا سمه 100

وحدثني في 177 يظهر من محمد
 الجعفي المعروف بابن

بسم في ترجمة ابي عبد الله بن عاصي عنه قوله
 تارة لك ان قبلة رديه

بسم - - - - -
 بسم في تراجم لك فترك عقله
 فما كنت الا الرمان في سكر

بسم - - - - -
 وما عدينا لسكر - - - - - ولا سمه بسم

344 - كتاب الفصائح لابن حزم 100

وحدثني في كتاب محمد اثنان من كتابه في مادة
 بسم - - - - -

بسم في هذا فصائح - - - - -
 في المعروف ابو محمد عني بن احمد بن حزم الاندلسي
 في كتابه له سماه ، الفصائح ، 110

345 - حمل بدحرج قص ياقونه 100

وحدثني في التسم اثنان من كتابه المعروف
 نعمة الاعباني - من الجزء الخاص بذي المعروف
 والاندلسي في

بسم - - - - - في 26 ليعني اسر تخطي المعروف بالحرار

وقدود نزهة ادا عذبت القند
سحبه اورددهم الاعجاز من ابراهيم

351 - سكنى الشيخ سبعين ١٠٠!

وحلت في فهرسة أبي العباس لحجور أبي احوار
في عهد المضي ... ذكر حكمة محفلت
رحمة ... رحمة ... رحمة ...
... ..

١٠ ثوب نصي ذلك عنيه بجمع الامدلى من قاس
عند نامة محضرة بجمعته التي بها سكبده ...
... ..
... ..

352 - دراسة العروض في اطران الدو ١٠٠!

... ..
... ..

... ..
... ..
... ..
... ..
... ..
... ..
... ..

353 - ... وان ١٠٠!!!

وحدث في كتاب ...
احمد زروني رحمه الله ...
... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

... ..

354 - ثلاثون الف عالم وادب ١٠٠!

... ..
... ..
... ..

... ..

... ..

... ..

فاس : عبد القادر ومائة

أو ما جرى لأهلها من مصيب

بعض عبيد البحر حين شهب

رحتى في سرورهم أرواحهم

وكانت في خطر في ريب

ومره دروهم في

الحبال التي منه أوتى خلوص

وبدأ الإحبال هو مائة

لأنه « بعلوث » عليه حمار

ولواهم المعوز يصعب حبيب

وكان نصر « الأرك » على مرودا

« متحد » « متحد »

أم الفرج « هي انظار إلى معلى

حسب بيت الحمد « غرس مظهر

« معجز » « معجز »

فقد رأى به معقل أمة

ما رست الأسماء كرهية مؤهب

فذلك مذكر في ماء

قد كان مطلق لجهاد « ومربط

ودا به قد صار مآوى ذوبة

وأذا به للفتح أصبح مظهر

فكان بالفتح كان ولم يرب

وأما نيل النصر في المنية

فذكر « ربط » « ربط »

وذكر مباحرة « نى يزهى بها

وأشبه بأنه في المعارب وأنهى

جميع الحاسن كلب فمضى بها

بين

يا لاني « أن « الرباط « بجلة

أي بهتت بها « خسر »

ر « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

« ر » « ر » « ر »

الرباط - المني الأحمر أوي

3 صفحات - 115

عَمِيدُ الدُّرَرِ مُحَمَّدٌ الرَّائِىُّ عَظِيمٌ

مَدَنِيَّةٌ قَدِيمَةٌ فِي مَدِينَةٍ قَدِيمَةٍ



عَمِيدُ الدُّرَرِ مُحَمَّدٌ الرَّائِىُّ عَظِيمٌ
وَمَدَنِيَّةٌ قَدِيمَةٌ فِي مَدِينَةٍ قَدِيمَةٍ
وَهَوَى حَمَامَةٍ تَحْتِ أَعْيُنِ الْمَعْرُومِ
وَصَادَ فِي الظُّلَامِ الْمَعْلَمِ
وَسَاءَ لِي ضَمِيرُ الثُّومِ
وَمَعْدَنِي سَحَابٌ فِي أَرْوَاحِ الْقَهْرِ
عَلَى لُكُونِ لَهْ حَسَنٍ جَدَا

✱

بِسْمِ اللَّهِ يَوْمَ تَأْتُوا مَدَنِيَّةً
وَجِهَ الطُّورِ يَضِي الْآنَ مَدَا
مَا رَأَى الرَّاؤُونَ رَهْمَانًا وَوَرَدَا
مَاجٍ بِسَعْرِ وَمِنْهُ كَانَ الْبَدَى
أَنْ فِي بَرْدِهِ نَسَارِيحُ مَجْدَا
سَوْفَ يَرَوِي كُلُّهُ مَوْ رُوسِمَا
حِينَ يَرْجُو نَسَاسَ أَسْبَابِ الْبَدَى

✱

عَمِيدُ الدُّرَرِ مُحَمَّدٌ الرَّائِىُّ عَظِيمٌ
رَحْمَةً مِنْ جَمِيعِ الْمَدَنِيَّةِ
وَمَدَنِيَّةٌ قَدِيمَةٌ فِي مَدِينَةٍ قَدِيمَةٍ
رَحْمَةً فِي أَسْرَقِ لَمِ الْمَعْرُومِ
حَلْمَا غَنَى بِهِ كُنْ أَيْسَى
وَمَعْدَنِي يَتَجِدُ بِعَيْشِ طَيْبِ
بِهِ مَدَنِيَّةٌ قَدِيمَةٌ فِي مَدِينَةٍ قَدِيمَةٍ

✱ —

بِسْمِ اللَّهِ يَوْمَ تَأْتُوا مَدَنِيَّةً
وَجِهَ الطُّورِ يَضِي الْآنَ مَدَا
مَا رَأَى الرَّاؤُونَ رَهْمَانًا وَوَرَدَا
مَاجٍ بِسَعْرِ وَمِنْهُ كَانَ الْبَدَى
أَنْ فِي بَرْدِهِ نَسَارِيحُ مَجْدَا
سَوْفَ يَرَوِي كُلُّهُ مَوْ رُوسِمَا
حِينَ يَرْجُو نَسَاسَ أَسْبَابِ الْبَدَى

✱

كانت الارض به غشى سرور
تحتى فى جمال وجود
كموسى خطرت بين ابرور
تهادى فى تمقسي وجور
كتهادى العن فى الروس النصر
سلا الروح من الاس الكثير
بهجة.. نفسى بها كانبه مدى

✱

لازمه شده لا تتحلى
ورماد دهر بعبا حنى
وسفاه من كؤوس الحضر
وايلاد يالامـطـبو الاول
ذلك اليم الذى لم يمسدن
وهو راعى كمثل المصور
وهو بؤدد حبه سسؤدا

✱

بم يمن رحمه مولا عسه
او بش هذا وهذا احربه
و لهدده عراى والديه
و يعوق واحف المجد آيه
والاماني كنها طبع يدبه
درجاء عنى حابه
بروت نجير الذي نائي هذا

✱

قد دعا احلى دم اشرفه
فما لخير وهج مرض
مبدى كهم وغمر صبه
و بد قبيصى وادى عرس
سوفى يقضى .. به مرض
و د صبه مبدى د حرم تم
و صوب يقضى بقدره روى

✱

لم ما راوا على بكسه له
يهو لا ناله مما حربه
و يدورى عن كبر قومه
عمرى لاعين منه اوسه
اتبرى بلطم يبرى ذيبه
مجمعى خربان يكي حبه
نادي صبر ابرى مودا

— ✱ —

وتم ف به دلى ر
مدوى رعمه يعوق صبه
ه مر كن سمع حبه
ه فى كل قضا ره
وهو وحى انه جيت فدرقه
عالم العيب شاهت حكمته
صدغ اجهل اى اقصى مدى

— ✱ —

وتجوا الارحين فعبا جيكوا
رذهو يحكم شد مد ذه
رسواد سوغه و ملك
حمبر عرر مد مد روا
من حور موى لحد مد
يلك ايل عنى من هلكوا
و يحل الكون صهم مرتدا

✱

نحن ان عدنا الى ذلك الكتاب
سبح الله عيب كن سباب
وهذا - دائما - نهج الصواب
وحبنا برة يوم المآب
وتولانا اذا خطب اماب
وحفاه من كلاب وذئاب
نسطد لله .. بالله لى

✱

بعضهم رأى أنشور الصبيح
فطروا الخبز والعسل الربيع
واصفادوا بحضائهم كل تريح
اسرروا انهز كدشور الصبيح
وسموا بادي عن فعل الصبيح
وهو مشهور من لمري الصبيح
ثم يجتبا الله بديين سدي

بم ثقف الى وجهه دعوى دعي
و انطرب حورث وقوي
الم عصى بالرحم منهم كالأبي
معت الحصه الى الحذب الأبي
وشيع الأسى الى أربع الحبي
وإروي القصب بأبسط أروي
عد رتره فب = دي

21

هـى مريى ف كان قد شاك ايب
 بالذا تحن ولا عصبه حبسا
 والمى كل المى طوع يديما
 امرنا امر اذا كس ابيما
 وبع الميعر قيم يمشى الوجع
 اين يا ايم هذا لعهد ايبا
 صار ذكرى من ف سماها غدا

✻

سوف نأخذ ويضي ما مضى
وصياء قبل هذا ومضيا
في حجاب حجر يد نصبي
لم نجد من بعد منه عوضا
واسألني شأبهما أن تعرض
معرضا وتهدئته الأرض
وهي حرم لارجا بن محمد

※

توق أمخو هزائب فرسا
نظ ما كنا كمن اورا
سقا سقا وحر
وحرى يالحف ميت افرسا
برمل الصقن وبوحى الارفا
وبريى الموس العرغا
والماسى فى الايادى والمضى

وبالفعل ذلك الشيء الجديد
وأصبح الإسلام في الدنيا أمرًا
واضحًا بصرًا وتمكينًا جديدًا
فلقد دُفِنَ وفاة . فمُرسِمًا
وعصيًا أسوأ أصبحت الحديدية
وبه فاررنا عن أراي استبداد
قد يضل لك يا رب الهدى

القاهرة - د. إبراهيم أبو الخشب



حي الالهيه لعالم يستعددا
 محلا « محلوي » معو دنا
 للعناء في قدام عددا
 حي قدي و تكون معصدا
 + عد دنا
 رسي « معو معو »
 ذكرى لزيد مع الزمان حوذا ؟
 اروضح حاكب عنقود
 حطمت مكنت وودنا المسودا
 يحور في روض العلوم برندا
 فاعلم تطرد حيسا امكودا
 مراند با « ال »
 معو « معو » احسني
 دور في اسهم الحموود
 « معو » هو « معو »
 محبنا على تلك الضدود
 وقف امجد يشاؤل اسمجيدا
 يشاعر اعطرب امسد عودا

حي حبك سار عرو
 حو حو حو حو حو
 حي حو حو حو حو
 حي حو حو حو حو
 ورو حو حو حو حو
 حو حو حو حو حو
 حو حو حو حو حو
 في ملحكة امي « قصيدا » لم يور
 حطمت اعلام اهداره حمة
 ووثقت منه « حو حو »
 في كمل درس رشة محو
 مامع امير الحيت في المور
 حو حو حو حو حو
 ورو في حو حو حو حو
 وادا اربع حو حو حو
 حو حو حو حو حو
 وادا ابن يوسف دار حو حو
 ورو حو حو حو حو حو

ما زال يهف مدحاً في شجته
 "مؤلفه كان سمي شعراء من
 يهوديك اشهر الذي اليهم
 حق عبود ان يودوا شكرهم
 به ايها الخلل اوفى حجة
 وبوايه وجد السيل صافه
 ومحاطاً بحوتك المعبودا
 مدح يشح فلا بد وعقد
 عذب وكنت معيه المورور
 والله شكره يكون نصيبا
 بك عن اح يهدي انيك نشيدا
 متنا تضارع منك المحمودا
 فليس به التجاع احمد اين شقرون

وما قيل في الدنيا ..

محمد بن . . .

في الدنيا ...
 ...
 ...

البطولات التي تحمي بطنا



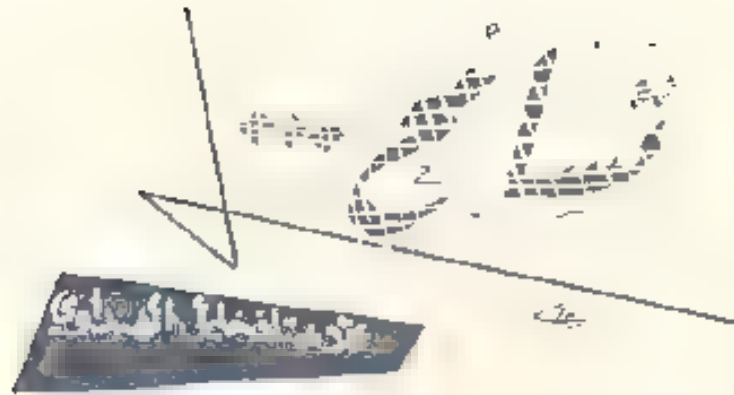
سألوا « سمع » 1 عن سم الكمان
وعبروا الأثر في الإحسان
واسألوا ركب أبيهم « ما الذي
و سجنه من أبيه
وسألوا (الداخل) من قلبه
ومعها 3 سموة أوبى -
ر « 4 سموة أوبى -
« 5 سموة أوبى -
« 6 سموة أوبى -
« 7 سموة أوبى -
« 8 سموة أوبى -
« 9 سموة أوبى -
« 10 سموة أوبى -
« 11 سموة أوبى -
« 12 سموة أوبى -
« 13 سموة أوبى -
« 14 سموة أوبى -
« 15 سموة أوبى -
« 16 سموة أوبى -
« 17 سموة أوبى -
« 18 سموة أوبى -
« 19 سموة أوبى -
« 20 سموة أوبى -
« 21 سموة أوبى -
« 22 سموة أوبى -
« 23 سموة أوبى -
« 24 سموة أوبى -
« 25 سموة أوبى -
« 26 سموة أوبى -
« 27 سموة أوبى -
« 28 سموة أوبى -
« 29 سموة أوبى -
« 30 سموة أوبى -
« 31 سموة أوبى -
« 32 سموة أوبى -
« 33 سموة أوبى -
« 34 سموة أوبى -
« 35 سموة أوبى -
« 36 سموة أوبى -
« 37 سموة أوبى -
« 38 سموة أوبى -
« 39 سموة أوبى -
« 40 سموة أوبى -
« 41 سموة أوبى -
« 42 سموة أوبى -
« 43 سموة أوبى -
« 44 سموة أوبى -
« 45 سموة أوبى -
« 46 سموة أوبى -
« 47 سموة أوبى -
« 48 سموة أوبى -
« 49 سموة أوبى -
« 50 سموة أوبى -
« 51 سموة أوبى -
« 52 سموة أوبى -
« 53 سموة أوبى -
« 54 سموة أوبى -
« 55 سموة أوبى -
« 56 سموة أوبى -
« 57 سموة أوبى -
« 58 سموة أوبى -
« 59 سموة أوبى -
« 60 سموة أوبى -
« 61 سموة أوبى -
« 62 سموة أوبى -
« 63 سموة أوبى -
« 64 سموة أوبى -
« 65 سموة أوبى -
« 66 سموة أوبى -
« 67 سموة أوبى -
« 68 سموة أوبى -
« 69 سموة أوبى -
« 70 سموة أوبى -
« 71 سموة أوبى -
« 72 سموة أوبى -
« 73 سموة أوبى -
« 74 سموة أوبى -
« 75 سموة أوبى -
« 76 سموة أوبى -
« 77 سموة أوبى -
« 78 سموة أوبى -
« 79 سموة أوبى -
« 80 سموة أوبى -
« 81 سموة أوبى -
« 82 سموة أوبى -
« 83 سموة أوبى -
« 84 سموة أوبى -
« 85 سموة أوبى -
« 86 سموة أوبى -
« 87 سموة أوبى -
« 88 سموة أوبى -
« 89 سموة أوبى -
« 90 سموة أوبى -
« 91 سموة أوبى -
« 92 سموة أوبى -
« 93 سموة أوبى -
« 94 سموة أوبى -
« 95 سموة أوبى -
« 96 سموة أوبى -
« 97 سموة أوبى -
« 98 سموة أوبى -
« 99 سموة أوبى -
« 100 سموة أوبى -

- 1 أصل سلفه المولى حسن الداخل من شيع الحسن وكان أعلموا رسول الله صلى الله عليه وسلم
- 2 - 4 ألب توفى رجعه الله تبارك عن سجنه في موضع دمه حتى كاد أن يدر الحرب
- 3 سموة أوبى - 4 سموة أوبى - 5 سموة أوبى - 6 سموة أوبى - 7 سموة أوبى - 8 سموة أوبى - 9 سموة أوبى - 10 سموة أوبى - 11 سموة أوبى - 12 سموة أوبى - 13 سموة أوبى - 14 سموة أوبى - 15 سموة أوبى - 16 سموة أوبى - 17 سموة أوبى - 18 سموة أوبى - 19 سموة أوبى - 20 سموة أوبى - 21 سموة أوبى - 22 سموة أوبى - 23 سموة أوبى - 24 سموة أوبى - 25 سموة أوبى - 26 سموة أوبى - 27 سموة أوبى - 28 سموة أوبى - 29 سموة أوبى - 30 سموة أوبى - 31 سموة أوبى - 32 سموة أوبى - 33 سموة أوبى - 34 سموة أوبى - 35 سموة أوبى - 36 سموة أوبى - 37 سموة أوبى - 38 سموة أوبى - 39 سموة أوبى - 40 سموة أوبى - 41 سموة أوبى - 42 سموة أوبى - 43 سموة أوبى - 44 سموة أوبى - 45 سموة أوبى - 46 سموة أوبى - 47 سموة أوبى - 48 سموة أوبى - 49 سموة أوبى - 50 سموة أوبى - 51 سموة أوبى - 52 سموة أوبى - 53 سموة أوبى - 54 سموة أوبى - 55 سموة أوبى - 56 سموة أوبى - 57 سموة أوبى - 58 سموة أوبى - 59 سموة أوبى - 60 سموة أوبى - 61 سموة أوبى - 62 سموة أوبى - 63 سموة أوبى - 64 سموة أوبى - 65 سموة أوبى - 66 سموة أوبى - 67 سموة أوبى - 68 سموة أوبى - 69 سموة أوبى - 70 سموة أوبى - 71 سموة أوبى - 72 سموة أوبى - 73 سموة أوبى - 74 سموة أوبى - 75 سموة أوبى - 76 سموة أوبى - 77 سموة أوبى - 78 سموة أوبى - 79 سموة أوبى - 80 سموة أوبى - 81 سموة أوبى - 82 سموة أوبى - 83 سموة أوبى - 84 سموة أوبى - 85 سموة أوبى - 86 سموة أوبى - 87 سموة أوبى - 88 سموة أوبى - 89 سموة أوبى - 90 سموة أوبى - 91 سموة أوبى - 92 سموة أوبى - 93 سموة أوبى - 94 سموة أوبى - 95 سموة أوبى - 96 سموة أوبى - 97 سموة أوبى - 98 سموة أوبى - 99 سموة أوبى - 100 سموة أوبى -
- 6 كذب مقرة سجنه تسمى ببيع أفعوه لما دق لها من الأسراف المصطفين الإخبار .
- 7 فل أن أهل سجنه لم تكن تصلح الثمار بلدهم فمهر إلى البعير أسلمه استخدام رجل من أهل بيته تبارك الله فمهر إلى الله وحدهم وأصبح معاهم حتى أصبح سجنه تسمى حجر الحرف .

[illegible]

نویس : مفیدی وکیلیان

6 اندر ای انه بعد اعلتکه بعربیة عن اصحاب سحلاء بعد تمديدہ۔
7 اشارہ ای انه ابتدا بعہ الاسلام من الاستیلاء لنبی۔
8 اشارہ ای ان کثیر لاصحاب بعض شعبہ الاسلام تدنی وتغیر عن الاستیلاء الکلیۃ بالفروع
الخاصة



فلماذا نحن خصمان هنا ؟
 انزلها غصمت الارض بنا ؟
 لم لا يسهلها الا غدا ..
 وادا شئت اسحلت مدفا ..
 فلنا المسعود بالحمد جنى
 ومنا لمسى كذا وذا
 ههنا ان يستير القضا
 به برؤى سعاد الدما
 اكبر ان سرى الكوخ لعا ؟
 وهوى - بالرغم منا - صهنا
 انا ذوب الحب طيبا وجنى ..
 برحم الفج وهوي الحسنا
 وانق الساب حصى ناديا ..
 نر تراتي حاقلا مضطغنا
 لا غنى كالحق فى دينا القنا
 كنت فى شرعى الا مؤمنا
 فاجعل الانسان مثلى موطننا
 لا حدود لا قيود بيننا

اسم انسان ، واتسان انا
 ولنا فى هذه الارض مدى
 تيبب الارض لنا ازهارها
 ارضنا - ان شئت - نعلو مسكنا
 ما جنب ارضي علينا ، انما
 قد كفدنا الحب فى مهجريا
 نحن فى دنيا الاماني شيع
 بردهبنا ضمن فاسده
 يا اخي ! قصرك قصر شامخ
 يا اخي ! من انا لولا ساعدي ؟
 ايها السائل عني من انا ؟
 انا من ارسله قلبي ملثقا
 سناديك ولو ضاع الصدى
 كن كما شئت وحالف مذهبي
 مذهبي الحب واعادي الهوى
 لو رعبت الحب للحب لما
 موطني الانسان لا لون له
 واخي الانسان لا جنس له

في دروب الحب سل عما السدا
 كم نلتنا للهوى من غلبتنا !
 قد كفانا غربة أن الردى
 يا أخي ما لونا ؟ ما جئنا ؟
 نحن اوصدها أشهر لنا
 يورك الدهر فما أرحمه !
 لا نحاول وحز قلبي ناعما
 ان رعتنا البعض ياكلنا معا
 أدن مني ! سترافسي دايما
 وإذا نحن على هام النما

هل غرسنا الدرب إلا سوبنا
 ما اودنا فهو ادا تهننا
 وحده يجمع يوما سمنا
 نحن للأرض رماد كنا
 فاذ، نحن نمر الحما
 اننا اصل الرزنا ... اما
 انت في قلبي مسيت ، عشنا
 ان غرسنا الحب زهر حولنا
 فاذا انت مع الحب اما
 نعتي ... نعتي الرنا

حليل امهداوي

كتاب
 حليل امهداوي
 ١٩٩٠

فُسُوحُ وَأُكُلُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

في هداه لسن النسيم وفيه ارض العبد السليم

حدا من ارضه حد من ارضه

لهي ارض من اذ له في خلقه ارض من ارضه

احد هموم بنيانسه وحلايه منكي الصميم

وحصوه من اللسان في به روحها ارض من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

ايها من ارضه ايها من ارضه

هبت على 'فقه' الأسياف سحره
 فيها تلاشما حقدنا النفس وارتحل المير
 ، كدر ابرار ...
 ، الحاح احبني ...
 دم و سبيل ...
 ربي اسحر صبح وار ايمن يفتقها
 ، بي سر ز فلي مسواك اعميه
 دم، فالرؤى قنعت بي اروح اوده

الكور من فيكها القدسي قد وردا
 طار حسن رأى بي سيمها الرصد
 ، الدنيا وندم ما في افعها احتشدا
 عطر اخيين واشواقي تعنه يدا
 امشاره اقباء واسود كل مدي
 الا صبح معيم انعمه وحسدا
 وشقه من سحرها ما بطني الكعدا
 تحيرا على شطبي اثواقب امد
 العرائش - حسن الطريق



وخرج وحيداً وصاح في الأحياء حينئذ يساء فان
لوقت العربي كما يتأكد عيبه - وقد اكتسب
سحرية ذلك - من أصالته ولا ، لأننا وكما عود
أحياء في سحرية انه لا يقف فوقه لا سقى والواقع
الإنساني وأبوح لاسماد - بفروسة في أحشوت
لجودث الهند من العرب بأنه نعم ويحس في حوقه
لهما هو عطف كل موطن العربي ، وهو جريسي
أعزقة ، وما دام الاعتقاد هو الوصول لو
لتأنيث الأمر سطر البث لأمر في المظهر -

[illegible]

ونك هي حصة الإخلاء العرس دائم ، وحمله
 اميرك عنه الذي رفض المواقف الإستمرارية في
 كل المواقف التي تقابل بها ، أو المرحه .

وعلى كل حال فالذي يصعب ان لا نذكره ان كيف
سفر العالم اجمع وعمل اناسه الى هذه المؤتمرات
لن نذكر اليها حتى نتفهمها في مختلف المستويات
التي نعيشها

اَنَّهُ وَمَنْ تَقِيَهُ ذَالِمًا اَلْاِخْمَعَ جَنَدًا لَا يَدُ اِي
يَدُكَ اَبِ الْمَوْكِرِ الْاِخْمَرَ اَكْلًا اَنَّهُ :

١. لا يوجد بين الدول احدى الكي من
اربعة من تحرير الآخرين .

٢٢ وكان نيفيد الرئيس على الحفلات
انذاراته تذهب لجمعية على الاستعداد

3. وندأت جهود جديدة بحمل جميع السلي
الافريقية الى قطع علاقاتها التبعية معيه وتحريره
من تحت قهره والتمثال .

4. لم أن منظمة أوجدت إلا عربية وقسم
 ... في لندن أحسن ، وعزى القارة
 * 3 - *

٩. جدي ١٤٠٠ قرائي يدي محاسب السك
و بسم الله

(21) كتاب « الترمذية العربية في عشر سنوات » صفة - 65

في الوقت الذي كان يؤيد وبعد الجزائر استقلالها
واعتاد ، ويرجع صوبه غالب من اهل الجاس الدولة
في اندفاع من جعلها في الاستقلال واخره ، ثم يقته
ان يوي نفس القديه لاحتوائه الاغريجين في اتخوة .
وعى مؤتمري وكينيا ، ورودسي كلها ، ايماناً منه
بوجه ١٠ ج ١٠ حد ١٠

في كينيا ابي صاحب استقلاله اسك اسطم
محمد الخامس - قدس الله روحه - الا ان يرمي
بعضاته بحمه في سفير حلفائه في لندن بالاتصال
بناظر مع وزير خارجية بريطانيا لسراج انوعيم
الاغري ايرلي جوموكيب في سنة 1960 .
وساهم خلاصه غير مهم من ايمان في الحملات التي
طلبت في بريطانيا اندفاع عن هذا ايريم ، وبي
عدي هذه السياسة ، ووجه صاحب استقلاله المثلث
الحس الثاني - نصره انه - وقد تشاركه في
اعباد استقلال كينيا ، والاعتراف به ، وتمسك
التمثيل الدبلوماسي بها . ٥ -

في توج خلاصه الحسن الثاني شروع عهد
دارية التي عمل بها ، مؤتمر المنظمات الوطنية
للمستعمرات البرتغالية ، ادى عقد في الدار البيضاء
8 - 28 ابريل 1961 ، وكانت رد ، يد تتر
اكثر متجمع بين بعض الاغريجين الذين في اراسوا
يررحون تحت لبر الانصار البرتغالي على الاستعانة
في الكدح ، ومنذ ذلك اليوم جعلت عدة المنظمات
في رأت عكره ، وسياسيه ، في انجولا ،
في مد ، ولذلك يعبر كاريج هذا المؤتمر نفسه
حور والطلاق في ١٠ ج ١٠ حد ١٠

في كينيا ابي صاحب استقلاله اسك اسطم
محمد الخامس - قدس الله روحه - الا ان يرمي
بعضاته بحمه في سفير حلفائه في لندن بالاتصال
بناظر مع وزير خارجية بريطانيا لسراج انوعيم
الاغري ايرلي جوموكيب في سنة 1960 .

ولم يترك اهتمام العرب على نوع من استعذاب
المادية والادبيه بحركة التحرير ، من اهم افعالها
منه وفيه نابصر الحذر - تكوي الاطوانات التي
مسلا المراكز لمحنة من طرف الاحكام بعد تحريض
البلاد تقدم لهم منحه قواسية (23) لتدبغة قواستهم

في المذهب والجامعة المغربية محظوظ بذكر اذات
جديدة نحو تمرير الاوصار وانماون اشتافي مع
الاضطر الاربعة ذهب العرب الى الاستمرار في
الحقوق المتح اندرسية : واستقبال وجود العسة
عند من الدول الاربعة هي : السنغال والسودان
ج ١٠ حد ١٠

في نظام تركيز هذا اهدت اسمي العيد
الاهدد والرامي امر صاحبها بجلالة نصره الله
لوعده العربي في مؤتمر انعام ليونكو (24) ان
" العربي في سراج انوعيم " .
من حل من هذا اهدت اسمي العيد
في هذا عهد بعض سنة في ترفقه في

في كينيا ابي صاحب استقلاله اسك اسطم
محمد الخامس - قدس الله روحه - الا ان يرمي
بعضاته بحمه في سفير حلفائه في لندن بالاتصال
بناظر مع وزير خارجية بريطانيا لسراج انوعيم
الاغري ايرلي جوموكيب في سنة 1960 .
وساهم خلاصه غير مهم من ايمان في الحملات التي
طلبت في بريطانيا اندفاع عن هذا ايريم ، وبي
عدي هذه السياسة ، ووجه صاحب استقلاله المثلث
الحس الثاني - نصره انه - وقد تشاركه في
اعباد استقلال كينيا ، والاعتراف به ، وتمسك
التمثيل الدبلوماسي بها . ٥ -

ب - وفوفه في وجه الميز العنصري :

اعلى لعرب استناده لماسة المر نصري
في كل من جنوب افريقية ورودسي وانط قراره
يد ما عوج في سراج انوعيم الدار البيضاء كما
في العرب الوطنيين الاغريجين في حهم في احياء
لكرمة في بلادهم وكان صوت المغرب دائما صام
بحركات المسدده للصر العنصري في ككتة الاغري
لاسيوية ، في منظمة الامم المتحدة وفي منضمه
بجده زمره في " مع محاسن في حد
مري

- 22 كتاب الوثائق المغربية في عشر سنوات) صفحته : 67
- 23 - 1970 عام 270 صحت بطون الادريه (٢٠ صحت لسمير لعللي و15٠ سعيم
اشاوي بالاصافة اس 25 صحت اجري حصصها المنظمة الاندولة اغريه لهذه عانة .
- (24 في اجتماعه الثاني عشر سنة 1962 .
- 25) كتاب اندسويجانية اغريية في عشر سنوات) صفة 67 .

ج - استئثار التحارب الذرية في الفرقية :

[illegible]

التبادل الديالوجي ٤

المزحفة التي تمثل بها الدبلوماسية المصرية
وتسخر لها هي أن المغرب يسارع دائما إلى توسيع
تمثيله الدبلوماسي مع كل دولة أوروبية بمجرد إعلان
استقلالها وحقبة به هي حقبة محال وسع للعالم
حينما لويطيا انمو علاقات زائلة دافعة أمدول

الامر يشق على خلافها ، ولم تنك فلا تاتك وتلد
 ناول عبد حد ، بن كشمه نظورا محسوسا في
 مختلف المجلات ومطرا يحسن اجرت جربا عينا ،
 ومونا لكل خطوتها

الزيارات المتبادلة فيما بين دول الشرق والمغرب

ولقد أيضا قُبلت الروايات فيما بين المغرب
وإندونيسيا وبين الكويت والأردن والمغرب سنة
1958م ، وكان أول رئيس يترأس العرب هو رئيس
جمهورية غانا الذي زار المغرب في يوليو سنة
1968م ، وتحت هذه الروايات أمثلة حسب
المطروحة والمقصود منها ويوجد الوفود التي تقم بها
مما يؤول عنه الكلام في هذا المقام ، ويعتبر المغرب
عقد الروايات ذات مائدة مستديرة لا يمكن أن
تستطيع أن
الديمقراطية العربية يحدثت تبادل الروايات بين
أهم الاتصالات التي يتركز عنها تطور مفهوم
الديمقراطية

الرباط - زمين العامدين الكتابي

26 عشر المثقف يتصرف

حضر إلى أن الوزير الأول الوصي السيد الحبيب بورقيبة رئيس الجمهورية زار المغرب في 6 مارس 1957 -

محدثات الشعر وابن الخطيب

محدثات الشعر

لكم يا عروضة . والذين ممكن . حبيبنا المديونة
راخوا في ابرونا المسية !

لا تحب . اذ ف يحظبني رجب العظم
ابن الخطيب . بعض الصرافات في ابي رصه .
تور في مروح وطه . . . لقد آذى ولودي
وعاجم وهو جيم وبني وانيد . . ولكنه كان ادم
الاحداث على بعد فريد . فبه في شمس ظروقه
احبه بحس ونعمير . ونكتب ونفق . وهو في
بغداد نحر ويسي . بل بعض نحماس في الا .

واحرير . وهو عند ظهور الافراج عدام للقرص
مستكم في الظروف بعض على ابرام . بعض في
بعض بالزولة في الامام . لكن متى نوع احداث
في مريحه اجمال لرب المكاف . وانصرف الى عبد
به فداء بال . وارضاء هو اراك الشعر واستر

والان على السعد والصبحت . . . وهكذا لم طور
. ابن الاحمر . في داله من غرش عرناطه
استر ابن الميرت استر لاسن . ومعه حائسه
احبته . ووريرد ابن الخطيب . وقد احل منهم
لها كان من . ابي سالم ابواهم امرني .

في الاستقبال . وعرو
. من الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

في الميرت . . .

لكنها كانت تحظى من الأمراء المعاصرين من شدة حبها
مقاما ودارا في بعض الأحيان ، أو مجعدا لحيوس
أحبد ومتعها بها ، ثم ألب تهور من آي آخر محبول
عدم كبير وياحت شهير ، أو باملك نفسه ،
سجلون متها ممكنًا ومشترونحد سامن والتكلف .
أو حلوة للعهد والمعاني في التفرج إلى الحابق
الأظم

ودورها هوت نفسي بين العظيمة الأدبية ،
نعم ، البحر ، الموني في الفهم في مدينة ميلا
وأدم بها ، وحظي بعقلها أبيض أسير يما يسي
اعشر ، وقار برضى أمسك إبراهيم سدي أحمد
بين عاشر ، ومعدرة الفقه أقدم بين داود
المحار) وعمرهم من رجال أمدته وكبرها ، رز
عجب في هذا فقد وجدته .

« العيلة المفضلة » والطبعة المختلة « ذات
الوسامة والفسارة » لجامعه بين البناوه والحصاره
... انظر الأمين عند الرجفان ، والتصوير العظيم
التان ، والأسواق الممتدة حتى يرفق الحبشان ،
اكتنفها المسرح ، والتحصن الذي لا تبحر » (1)

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

1. وأبعد قصدي في تميز الحلوة بمدينة سلا ،
عنوه الصكوك ، بهذا القرار ، متفقا بالها والخلع ،
محول أنصهر ، عوشر العاشية » .

والى هذا فقط من :

« خمسمائة دينار في كل شهر ، مربة له
ولاولاه من مجيبي مدينة سلا ، وإن يرفع الأمراض
من بابها من كل ما يجلب من الأدم والاقوات على
احتلافها ، من حيوان وسواه ، وما يستعبد خدمه
من خارجها وأجوازها من عب وقطن وكتان وفاكهه
وخضر ومير ذلك ، فلا يطلب في شيء من ذلك
معموم ولا وظيف ، ولا يوجه إليه بتكلف ، يتصل له

حكم ما ذكر في كل عام تجدنا قاسا ، وأحراما
عاشا » (2) .

وهكذا وجد انه لم يسجد الإحصار ، فعال .

« ويرجع لدي الكون إلى العافية والتمتع
بالبقيه ، إذ جئنا إلى السكنى بمدينة سلا ، حيث
طست الحرمة ووافها ، وأقامت المصنعة بسبب
الضريح المقدس أسواقها ، بخري عبي بها المعجم ،
بطللي الحد وأنكرم ، فلا أمد من عمري إلا إمام
عقامي بها وسكناني فيها ، تفرغا إلى ما أريد من
ديا وآخره وعافيه شامله وجنة عاجلة ... » (3)

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

كتاب بقاصه أنحراب بعلايه الأعراف
... ثم سألني عن رأيي في هذا

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

... ثم سألني عن رأيي في هذا
في هذه المدينة في هذه البلاد

1. نظر كتاب ابن تين في الحظي - حياته وراثته تكري من 76 للأستاذ محمد عبد الله

عبد الرحمن

2. من ... في الحراب ... في الحظي ... في حقه الدكتور أحمد محسن

عبد ...

... في الحراب ... في الحظي ... في حقه الدكتور أحمد محسن

ج ت جمال	من من سلا	قد همم بحصول	قسي ومه سلا
ع عي حصة		وأرسل وحي	
في قسم الج		بعض منس	
والأشج سلا		من سعة سلا	
سلا	من من سلا	لم قلق في أعمال	سلا مع سلا 4

وإن كان بعض اللوثة ذهب إلى اتحادها دارا ،
واستيطنتها من أجل الأسس فرارا ، فقد هم وما
الم ، وظلته ثم .

— سلا ، أحوال دقيقة ، ذباب في غالب الأمر
حلمة ، ودمم محطة ، وبغات محصرا من التغير
حطة ، ومساكنها فقيرة ، وقيسارية حفره ...
وتشهد بالسحبة الرربة الأصوات واللمعات والأفوال
والأفعال .

— سلا بلد عديم الظلال ، أجرد التلال إذا ذهب
زمن الربيع ، والعصف المريع صار هشيمًا ،
وأصحي مأزها حريما ، وأقلب الفصل عذاسا
السماء .

— سلا ، وإن كان بها للملك نور قصور ، ولاه
الخلعة بناء مشهور فهل قليل ، وليس للجهمور
اله سليل .

— سلا ، المسكنة لا توحد لعشرها إلا (ابن
عشرها) (5) مهلة الذكر والاشادة ، عاطلة من حلي
الساداة ، وإن كان بها أهل عبادة ، وسالكي سبين
رهادة .

ويكن لا يظن بأن م كتبه هو من قبيل
موران السحة الأدبية ، وإبداع المعكيات له ...
أكد رحمه الله :

ومن شاء سؤقر انحلاف وسعانا انحلاف ،
فأنا يعين الله قد عديت لما حكمت ، ودرست لما ألب ،
ويحسد من كثر

طبي ، جده بقدر واضح من ابن الخطيب
لمزله الجديد :

و جوا إن تدعوني أرجع إلى بعض أقواله مأكدا ،
و من سلا من سلا

— الطخنة المضملة ... ذات الوسامة
والعصاره ... اكفها المسرح ، والعصب الذي لا
برح .

— القطر الإمين عند الرحقان ... حيث الحرمة
صرب رواقها ... يظلي احد والكرم .

— لا أعد من عمري إلا أيام مقامي بها وسكاي
فيها ، تفرغا لما أريد من دناء وأخرة وعافية شاملة
وحته عاجله .

وانتهت أيام المعري وأح الأمر ابن الأحمر
على مررد ابن الخطيب) أن يرجع إلى قرابطة
حيث نظره منصبه أسامي ، فرجع ، ورجع أيام
الريسة والسمو ، ومع ذلك لم تترك الأدب أثير
قلبه ، فكذب طرفة ذببه تحت عنوان ، مفحرف
مأثرة وسلا ، وتنف سلا دار الإنامة والاكترام أنساعة
هذه المصطفات .

— سلا بلد الرمال ومرعى الخمال ، نظيفة لا
تنحب السنانل ، وإن عرفت المظن الراسل ...
علقت انفاكهة والنتزهات الباهة .

— وابن سلا من هذه ائرية والتنسعة العلية ،
ابن الحنود والنود ، والحنون ترور عنها الوفود ؟

4- نقابة الجراب من 169 .

5- أبو العشرة أسرة شهيرة ، كان لها حاد كبير بمدينة سلا بعمرة طوبة من الماربع ، وقد تقرض
الآن ، إذ كانت عنها مبدعان محودتن عند أموام ، أحداها كانت حنة لامي ، ورحمن الله .
وهذا جواب عن تساؤل الأستاذ بشريفة سبق أن وضعه في مقال نشره مجلة (البحث
العلمي) العدد لعاشر

کتاب و بیع ۵۱۰ انجی ۱۱۱۱ قفسه ۲

« وتسلا ، العضيل لكن على احتالها وطرانها من
بلاد الغرب واسكانها ، اذ لا ينكر فضل اعدائها ،
ومستها من الفس و احوالها عند ذراتها ، ومفدى
المولد الكريم بحالها (١٠) (٦)

وَمِنْ يَكُونُ - مَالِحَةً إِلَيْهِ - وَالْحَقُّ بِفَسْخِ الْإِذْنِ
بَيْنَ أَوَّلِهِ وَآخِرِهِ - بَلْ تَصْدِيقُ الَّتِي السَّكَّانُ يَدْعُونَ بِهَا
بِاسْمِ مَا أَصْحَرَتْ فِيهِ مِنْ حُرُوفٍ بِعَرَبِيَّةٍ
جَرِيئةٍ قَائِمَةٍ

من طلب الود من سلاوي
اساد ابه من سلاوي (7)

ب. الإخصار في أدبيته الإمبر كان حسن ظن
وتوسع حرة وكانت أبحاثه بعضي العبر
والسكونية مما جعلته العودة في أرض الوعر ،
فهم يبق هناك منقوع من قوس الحقيقة ، واحجار أورثك
إنسان اتهم لسوا أحسن عاس ولا يؤخهم أحسن
أرض لا

داوید العنصر فی انقطاع
عنه : اذا ما فرضت راوی

حمقى ، فما شئت من دعاغ
فد عدم الحج فهو حاوي

مرضی من الجہل لا حکیم
ولا طبیب ونداری

بیس نهم فی الحقیقہ نہ
ولا نظم ولا عسکاری

فَبِحَمْدِ اللَّهِ مِنْ وَجْهِهِ
أَدْرَحُهَا اللَّهُ مِنْ دَعَائِي

هذه هي لغة من قبلت المسيحية : و
يستطيع الكتاب أن يحسن الإسماء وأن يثبته و
يقس الوقت في معبرها بأربعة هي كلا ،

(6) مدينة ملا يديات لا توحده + جمال ولا مله من حنوك ؟

۸ والاہین قتادی مسطقی عین احتساب .

لكن الألف لم يحقق هذا الأمل الأخير . وقد
كانه الإحداث لثلاثة عناصر بن الخطف أو بغيره
كل شيء من حوله . و كانت الأمور من يد النصارى
تدور لهم عن مرتبة الصلابة . وجاء قوم آخرون .
جميع الإحداث وتكادوا على شاعة من محسوسه .
دعا . دعا . دعا . دعا . دعا . دعا . دعا . دعا .

بعد عشر ما ألتفت إلى نفسي
فوجدتني في ذلك اليوم قد كنت
أحسرتك ليدوم لك وتحمي أماني ما يدبني اليأس
فلما عشت الأحياء من غير دخري من حيلهم - لي
من أن أحسن من رجلي في يوم واحد
من حيث يسهل البذل الحرام إلا أنه قبيح وأمر الأمر

4. كتابه تاريخ انساب المنتبه. او اعمال الاعلام ، لامس الخطيب في 318 تحقيق الامداد

فمن أنى استعفه عن الجوار ، وباحته أنى حبه
 ، جحره ، فاسم أنركن والعصر ، وراد أمرب الكرم
 لما جحره ، وتعرف بمصمم الزود بعدت أسود
 فمعه بلزده ، واستعفه إلى ثلاثة عشر جود
 فاسم لأرغى ، وأخصى عن معمر عن عبد العزى
 فحى بها (١٥) ١ فحلل الجحر في القدر - وأتور
 في سبب الانصار ، فبفسد للأحماء ، والى كانه
 عربت ابوجه وليد وابار

والله اعلم
بما
في
الغيب

80 - القائد ابی جعفر احمد بن حنبل

[illegible][illegible]

7 المقام العشري : ثمة أبو . صف الاول ابن انصوح ابن الاحمر صفا ع رة .
في مصر 733 - 755 هـ 1333 - 1354 م .

وغيرها إلى الخطيب في لا معار إلا خسر ! منبراً إلى محاورها نصارى ، ومكان من
مزمعها لاحتاجهم ، والتهجد حرماني بين حين وآخر . حسن قور . لا بد من المطر ، مهمة
على الخطيب ، مشيئة الأعوان والإسوار ، بهيضة لداعي الأيو ، حمد بالاصالة إلى قتب
بالداخل ، قبة الوجوه والحدود ، آثر بشجرة والتزود ، تره بدر من برها في المعمور
وأبهر ، ولعل انبعا في أصالة شائم في أحمهيو .

سینه ۵ : سیم . و عاشق هلاک من همه ،
ما کاین من بعلب ای همه . واستمن بهده اسلله
بارج انداز ، بخکم افندو ؟ وان کاب سیه الفدسه
واهدنر . و حوت عیه خرابه واسمه . ورعایه
برعه

۱. در کمال و تن پاکتره تعجالت
 ۲. در کمال و تن پاکتره تعجالت
 ۳. در کمال و تن پاکتره تعجالت
 ۴. در کمال و تن پاکتره تعجالت
 ۵. در کمال و تن پاکتره تعجالت
 ۶. در کمال و تن پاکتره تعجالت
 ۷. در کمال و تن پاکتره تعجالت
 ۸. در کمال و تن پاکتره تعجالت
 ۹. در کمال و تن پاکتره تعجالت
 ۱۰. در کمال و تن پاکتره تعجالت

ومر ذلك في وقت

87 - أبي عبد الله بن الشيخ الحاجب موسى
أبي الحسن بن عمر

هم آتاهم ظنوا انهم - وانما هم المصنوع عند فرغ
لهم ، ويزعم الايام برنما ، ونسجهم عرفت ،
وحق صاحب هذا المشرق ما جفوت مسرقة ،
وتشبه في البحر كبرية ، فدمرج تمكيد وفعله ،
وبال من المذاب ما لم يجد في اوعائه ، وانكسب
السبائل تعددته ، وكان كذا انهم نعم الى
و في

تم حرم على وظيفه بحكم بظنر ١٠٠٠
 ابلات ايام الحيات الزائر ، فتمت صفه وده
 بحس ووروده ، وحتمت موالاة على انما
 وشروده .

18 دراسة على زيادة اقبال : عدد نسخ

ما ابن التميمي هذا؟ لقد بقي من بني سبي بن فرس بن كنانة شجره كثر تشعروا حديدًا ، بحر سحر كبيراً من شجره
في حبه ، أن أبي حنبل والأخ - بهم - فسقط عنه الحيلة الموكلة لذلك ولكن سميعة بين أنوم
فبعده ابن خراسان ، وهناك قضى سنة فله من بني عبد الله بن طاهر بن يحيى ، وسببه يوم كذا
مجرداً تم حيله ، فقال شعراً بعد حدث بمن سبب وحسن ، توفي مقتولاً عام 863 م بيد أعراب
من بني كلب ، وكان في طريقه من حبس أبي العرائش . هذا ، ونسب أبيه بهذه النسبة لونه
عرب المهاجرين أرمافاً واحمر حسن الهوى من حيث أدري ولا أدري

ب - الكون . وبها تسمى من لغات العنيدية هذه
حرف . ويرى من أعلام أعلام وحيث وأشهر
اشتهر أصبح إذا تسمى - تناسلت به جميع الحروف
الاحتراف . وأما حرف به تدور على علاجا - في
الاشتهار بالاحتراف . فاستغنت ببسبها ذراعه
واحد أميوف وأندوايل براعه (20) . وهو
من الآلات عجيبة التي بها تفسر في وسائله الخفية
صليبه به وبخمس .

• هذه نقديت له . من هذه الأساليب : أيقاد •
• وحلت به بديه الأقد • وكنت عن بعض موكب •
• سنة من موكب رعدا وسراج •

[illegible]

فکسبای — د. کهای شمشاد

توفي - رحمه الله - توفى بمرض أصعور أحرق في 12 شوال عام 749 هـ ،
 وأرجع : أبي الوليد ابن الأحمر في « مبدع عظمة » مسجع عام ٨٠٠ هـ في حاد
 ركي بتونس : من (5) ط صهب مولاي الحسن للبحوث بالمغرب 1964 م ،
 وكذلك : الأستاذ عبد الله كوي في « ذكريات مشاهير رجال الغرب » عبد الحفيظ
 نشر دار الكتاب الإسلامي (بيروت عند 1 مايو 1960 م)

146

المعنى لآلئ عذارى ، ورماله أي رمد الخمر ، أنسي ،
 يسحبه ، ولعبة ابن هـ لك ولأمة الأفعال هـ ،
 ربه العزاق هي سلطان الحديث ، ولجعه ابن عديم

[illegible]

فَكَرَّ ابْنُ وَهَّاجٍ • كَيْفَ يَطْعَمُ حَقُّ الْإِنْسَانِ مَجْزُولٌ بَيْنَ نَفْسِهِ
وَالْغَيْرِ عَنْ ثَمَرِهِ مَتَى قُلَى لِي جَمْعُهُ حَبَالَهُ يَفْقَهُهُ : لَا وَفَدَّ

[illegible]

والأندلس وغيرهما والمعروف ببعض الأعلام في أجاز
على قدر ما يحسن معروفاً بغيره - وهذا النوع من
الأخبار المصنوع ابتغى بآعلى طويته وقد ذكر في
المراسم من هذا في التكرار والتمكين في ذلك كثر
كما قوله كرمه صادرة عن ثمة صادرة كتب سمعها
ما ريان في ربيع كان حدث في ذلك وقد روي
في هذا المصنف في هذا المصنف في هذا المصنف
في هذا المصنف في هذا المصنف في هذا المصنف

عفی > وعفی عن مبادیه
بیلا تکلم الا حیسی

حقينه لقد كان يربط بين حالته النفسية في ذلك العهد مثقلا بعدد وافر من الترواح من روحانية غير اعشوائية من القيم واتحادية أدسة عيشه عسكريه وقبريه ، ونجى في مقررة اذنى ذكرى لتحتضنك عفرية او عينة اسلامية كان بها عدي في اعاسر الزاهر يدوي اثرها احميه في الاستقاع تسوه هلاله من التحلل اسويق اسجد في انصاع صغحات الترواح العدي المتعذر ، هذا كاد احمية لاسلامية العفرية في نفس بعض المتعذر الواقعين تأمروا ملاحظاتهم في هذا الفن العروي لرحبه قدره حيله - في اوساط حكمة ، كذا ذاتوا آخره التحلل في احمية اشعة لسانه بعمرية السلام في متعذر احده ذات الطابع العرفي الاسلامي ، ونجى رجال المسطة الحر ومنجى مادي ونجى في العويس ، عسرك مدير لمدونه سابقه كتابه مسجل في الموضوع عبي لممكن الحمله الاستاذة وواعد في اسجد تقديرا لاسد ذكره عظيمه لمدير من اعترجم الكريم الاساد الكبير الفاسم بدهه المجهه عبي قبول الطلب بلا توقف او مائل ، ولا اذنى تأمن الى بدياح وآله معروج بسعيس معرويه عن رغبة مكتوبة ، حيث ان عيشه الاسة العافية انما ارد المديعة بالنظر العيلة كانت تتوفى في سابق الايام في لتألف كتابه بدياح هذا الموضوع مهمما معترف ائلام معرله وديعه من اسد لاسد وديعه وديعه

150

الحريف قال : « ان للرجل حرية فكر وعيره على نفسه ،
بحسب ما يرى اصوله المثبتة انك ابحكما اسمك
التي تمثل حاشته في تصور الاول فثبت التعطى اثني لؤ
واصل الامة الاسلام الضجج عيب (اي الدفاع
لاصحوها من الواحد على مثل ما قال رسول الله صبي
ائله عنه وسلم مني المؤمن في توادهم وترحمهم
وتعاطفهم من الجسد اذا امتنكي منه عضو تداعي له
في جسد سائر وعلى من لا يحسن
مثل قوله عيسى لله عليه وسلم : يا ايها المؤمن للمؤمنين
الذين يعضه بعضا وتثبت بين اصابعه ، ومن
الذين لا يعضه ثابته لا تافكه الحفا به من يعضه
ولا من جيعه ، ومن الحكومة على الديمقراطية ، ومن
التي تهيبة اليونان والبروسيا وانفسوس وبنت
منه وتنتج عاصي سرف ، في سرف ، ومن
ذلك من الاصول الحجة الراقية التي لا تزلزلها دامت
اسسها والارض وما عليها الا انما هو »

[illegible]

تصمیماتك علینا مانده یی ، و ایندی اوری

وانما قلنا ترجمة الحقير. لكثير الاديب الاوسد
ابو ابية المشدوك عيسى حيد بن جليل الحاصري
صاحب كتاب الاستقصا لاحكام دول العرب الانصاري
المفيد الكبير في بابيه لما علق على تحرو فكره من
شبهه بسم الله والخرافات المنصبة بغيره

يعرف قبل أن يمد من نهج انتاج عرب الى مهر الكديج غير
 مع . بار عوم به من شر الدين واتحاده العربية .
 وصوري ان . حوائث هذا الميث اعظم ، يعني
 تاندراج شعوبه كثيره في بجوخه ونحت طر رايه .
 وقد يري ان هذه الشعوب بكثيرة من عرس وروم
 وتون وسون وعمرهم لها ادبيات تدين به وآراء بيع
 رحيه . معيه سب . مبد . في العلم
 وعينهم من قى على ذنبه نحت حكم الايلام ، وعوم
 ما كان يقيم بين العرب من الامزاج ولا تصاد اسر
 لا سبها من عسر بني العاس . لاثت في هذه السليم
 التكري بنج ابتكارا وآراء تم تكن معروفه للعرب وهم
 من السخ والسوم . وكذلك كان . فقد ظهرت فيه
 آراء مجتعة ومذاهب متنوعة وبغراب . نحن ولا سب
 في علم الابي . وكان موضوع البحث والجدل في
 سبهم . كان ان ذلك الاحتج ومن اذهابهم . وحسب
 اهم البحث والنظر وسبهم ابي عوم الامم التي تمت
 فيها العلوم . فكان معا اضموا به علوم اليونان وهسي
 انه كملت فيها الحكمة في الاحكام المتطورة والوسيلة
 وجدوا بها وافرغوا خدبهم في سلب مطلقه .
 وموالت منطمة . كان ان ابحت عند اليونان .
 واصبحت الفلسفة لسبهم موردا لا تعد بهد الايشت
 وتمت فيهم صفره من الجحظ والنظام واني لهدن
 افلاطون . وكان لهم بذلك جهاد تكري واسع . وبعد
 هذا قال : « وانى فطحت لتعرفن في انجوش
 العميقة . كثيرا ما ظني بهم يحولهم في مجاهيل
 سبهم لا تفك نظرف بها اى عانه وكثيرا ما تفك
 في وجوههم سذوق لا يستطعون بها هذا عما سبهم
 ادناك الا ان يردوا الامر اى رهم . ليمسندوا من
 حصرت ما فيه سكن لاروجهم . كما يظهر لنا ان ذلك
 اليك كثيرا ما كان يحجره الى الاممن في لفسر
 من سبهم الرصور الى لفسفه شذ كل فكر حجر
 بحث على احتقائق فيكون عند الميث وعينه الى اسفير
 كما هو بعير شك . ذكارت « انيسيرف السوير ،
 ر شك ليشي . وقد اقوة ابو حامد العراقي هذه
 جمعية من ذكارت سدة قرون . كما يعرف ذلك من
 رساله « جى بن بعلل « لابن اظليل « وقبته يحافظ
 واحدا شيوخها في كتاب الخصال » . وآخر انه انها
 لعاري في رده سري ارادي في اعتقاد ان الطر
 لفس في انفسه اى اسحق في طريق المصن . سب
 « ونحن اد عكر في هذا الموضوع بفسه فكر واحتلام
 وجهه بترك خلتا ان دعوا الرسول صلى الله عليه
 وسلم انفسه على براهين القران . تاجي انطيرة

سب اتصالا مباشرا لفسها على انفسه على
 آياته الله في الامم والاعاد . ان اسجل لسطفي قلا
 بكاك هوى على ادراكه الا من واخر بالنظر . وبس كل
 الياس سبعل يدك . وابا كان في عصور فس حثه
 كان ديك مفسى الحال فمما لبقالة احصم بالفس .
 وقد عثك كثير من ثمت اعتراف في الدهر اعاب .
 يوم لحياتك تلك انصوم من داغ على انه قد تكرر في
 تلك العصور بفسه كثير من اسلف بها فم من تحو
 انفسه الاعلامية اسبفه سبفه اى عسده بفسه
 صفة . ثم راد فعل : في اسرد على الرازي في
 سحرته الجمع بين الدين ولسبفه . لا من نظرى في
 هاته لمحاولة وهو انبه من الاعمال لفسفه . بان ما كل
 تابا ثوبا بفسه لا يمكن ان يصند مع ابدن بحال .
 وما كان من خبر الآراء وانظور التي قد تعو لروم
 وكرت بعد . لفسه ابي منه مالا . فلا معنى
 لهذا المقاربة . ولا سبها ووجه الدين عسر ووجهه
 لفسفه فهد . نه الافلاطون وما ارادي ابوسبيور في
 حثه . سب . سب . سب . سب . سب . سب .
 وانحالات في طر العلم اسبج . على . سب .
 معرته سبب سب سب سب سب سب سب سب سب
 والاحظ بخصوصي على « رسائل حواب المسائل » فقد
 اشتمت على فلسفة سببوس ابي هي ارد اذاعه
 فلسفه وارده . وربما اشتمت على ما هو كسر
 فريسة والاحتجاج له .

احل عرف هذا سبب لمجود في حيرة
 سب . سب . سب . سب . سب . سب . سب .
 بد . في . ر . ر . ر . ر . ر . ر .
 سب . سب . سب . سب . سب . سب . سب .
 اليين ، وروايت من سبقة اشهر في رجاف سبب سبب
 بالفسفه والمعهد . لم يوهن قراء ولا احمد مريسه
 بفسه لسخي عن ابواحات التعليمية الاكيدة اموطه
 تامثله لفسه بها لافادة طلات حطاب المسبب سبب
 م . بعض سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
 عن بعض اسور من التردان التكرم نقي منها م تيسر
 في الاداعة عام 1360 هـ - 1941 م ، ولدي حربية علا
 مسبب سبب سبب في سبب الاصح مع الاجادد والاكثر
 في تعريفها يربط بها من فقه واصول . في غير سبب
 من لفسه اسبج سبب سبب سبب سبب سبب سبب سبب
 حثه ان ملازمي حصورها من حثهم . قد سبب
 صفتها امثاله من ذكارتهم . والفست حائر امثالا
 اسبب سبب في حثها المشلول والفضلة . اى سبب ما
 جرى قسها من مطارحات عمية افسه . وما راج فسها من

مبين الأفكار يارح لافان في اشخري انطقم ، و اشخري
في تحقيق المسائل بايداع جميع الاسماع ، كما استمد
في يكون فذ حبيب في الإلهام و معنوا في السابق
من روعة تلك الفروسي ابي كانت تكسبها حله من
الياب الأكثر باليقيد من القرب بمعزلا وسقولا في
حوزه انجبار وحيث في فروع ميرم انظار عفاور
علا تعرفت النورعية والاقبية والمطبعة التي جد توند
يعمل بعد والاستعداد بصلح ولدهي تفنيد والعكر
حيدر ر ————— ساس معمر

عابده لها، حفاوة لا في الرأي، وأحبالاً في النقطة
بسمه، وهو في الزين، التصلب بروح الإنصاف في
دائر الاستحقاق، بها من حمد عليه، وسع به وبهي
شجاعته، وحسنه من سر قوره، وسعده من كبريه
واسع فضله بها شاخ عمه في المجتمع، وشره
مرة سبعة، نشد لحضرتي حواله، كما عرص
في مجلسي - ذكره لهم يائزي طامعه -

[illegible]

تكتب : ان امر ديت من حلاله وصيام وحج وغير ذلك
لا يبرئ بالامور الحايثيه لئلا يتركها الا لحوائس
للاروى اها والرائضة اذهانهم بها ، وانهم يبرسط
عالمهم عن كتب العنبروف الاند واسموى . امر التي ما
لكتب وسوا الا ان ينظر بظرفه في سماء كائنا
الصوم والاعتقاد ووقت الحج بؤنة لئلا او اكمال
بؤاني سماء ، وعواضه ابو ال ورجل او بمررت لرحم
بؤاني سماء ، وعواضه ابو ال ورجل او بمررت لرحم

بمصرنا قد عهدوا بمصرنا بالعهود
والأولو الرضا في الصلوات والصلوات
بمصرنا حقائق ساطقة ولكن في ذلك شأنه أخرج
منه أعلامه في مصرنا

[illegible]

50

الموضوع استأنف بطلان ما يحويه من غير وجهه
بقره الصريح الواضح في مجموع المقامه لا
موضوع فيه ولا استواء ولا عقيدته تراها امتناعا في
استحوت جميعها في المذهب في هذا العرض المتعلم
ونقد يعني اننا العريضة انحراف الافكار على
روايتهم في مذهبهم من تركه في
للمعرب منها فيتحقق في موضوعه
بقي حله في استمارات بالدوق النسيم في حيز
الاجابة فيمضي في أكبر تعريف مكانه المتبعه في
تألق عقيدته لدى في الفكر والوعي في الاستيعاب
ياكله والحقق مما تحصى بأسمائه من مذهبوا عنه أو
لازمه عن تشبه أو بدوا عنه بحساب عقيدته

هذا وتزياده لتعرفه بطرحه الكريم مما هو
 أكثر وضوحاً في البحر ٤ وابن لمالك صاغه الى
 الاسم عن القوي بعد وعي . اعطى لك سدادك
 ذهبي علة الصبح دونه لا انصه الى ما نشر له بهذا

[illegible]

انهم سائل ثاب الاثر اعظم في ربط المحضات بعلاقات
عنده حبة على الاخلاص وسائل الصديق في طهارة
تعباً لذة وما توجد في مالي احسنه معلقة
بمسألة لتعريفها من الاضطراب - فعد : ١ واو التبرار
الى ان الراس جبراب الحروب بذكر الجبر من امر
الحديث في الحرب وذلك في مبرور ان مبرور ، وهو
في مبرور والاعتماد من الاثم حبة ان عسى على
الاخلاص فود المدخل الذي يصف به الوصل الى ان
لكن امه في اني من امه وابنه مع بعد ، ويدع
حصل ثمرها ، في سورة اسعد فان تعالى : ولا
تكونوا كالملي يهضم عولها في بعد قوة فكانت تتدور
بناكم دخلا بتمكم ان يكون به عي من امه : ١
ويد ادق يد من كانه الله ان امهات يجب
من تكون مبدع من الصدق والاخلاص : ١ وفي تكو

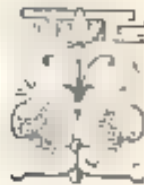
ثم من الحكمة السبعة في مجرم القود :
 وما ساء عن تعاطيها من انقضاء أموال ذوي القود
 واليسار مع البعض عن اكتساب الأموال من الخلق
 المتنوعة من فلاحه وساعة

الحدث الصغيرة السعيدة التي قضتها بحالها بعد
كان نظير على ملاحة غير ممتازة وراثة أم محبة
بإتسامة مغيرة عن ارتياح أو تكتة تده تفسد حرور
أصو أو تعيق موجز عن مؤال يحكي بمضمونه الركن
عن عهد راهر سابق حيث في كنف مجالسه بمعية
وراد مقال ٢ ولقد اتسم ترجمته حياته في كتاب
« أساتذتي بضميرين » فوثق فيه ما أثار فكري
وأيقظ شعبي من كانه المحال « وبعد الإياب من
احتجاز أصدت له ولاته الفصاء بملحة بكاسي
عنى فيها بفسحة أشهر حتى وافاه الإح من الحوم به
الابن 6، ذي القعدة عام 1367 هـ - 21 شمس سنة
948 م . وبعد اقعة البعائر الدية على حفاصة
حيث لمعظ الرأس الرباط بعد اصبح غلب حتى عم
١ . مؤلم في الفتوتين ومع حذاه المفسر المعريسة
ومرور الذي على منزله يتدرج مبرة وفي إطلالة
اعضاء ورحل « المعز « الأوراء والمدونين والكتاب
من ورد حتى فاسي « كناسي » نادر البيعة « مراكبي
أجددة ، وفيه الوحد عددا كبيرا من العلماء وبلاصة
الكثرة فتحرره مركب لحنارة وعطه فتمثل فعيد العلم
والعدالة والإصلاح في حم غير إلى مرقدة الإحيسر
بروصه مولاي أحمد بن علي لوراني . وبعد الصلاة

عنه مبرج مولاي بكي وعين أبو موراثة فام لثانية
المن من نجاء بالأمداء الذين أربوا من شايعة أسلمة
بدافعة ، قد سرحا من جامع القرويين المعسر وجمعه
لاستدائ الإلهام الميعة بعد انهادي الدوى ، والميعة
أحمد لحيومنداب به شيعي العيني من الوفاء والإعتراف
بأنجيل . وكان تأثير الإلهاء ظاهرا على الوجود احتاشعة
بعضه بعض الجامعة ، كفا كاتبة ويا
الكلمات مشرقة بوقعها في سرب القومة . فكتب بسجور
من حد - مخرب هفسات أسكاه في رواة الروقة

وحتما بلد أجهت مرححت الكرم بعبه الكورة
في سمين الممالي وقضاء انقضاء ويل انكرهات ،
ووعن محه في المصاح من الأعمال تتوالى الاستفال
استخوب بعاء لغاية وعشاق الإرجل . وأبهره
سعبا عيما أنبط به من مهام قبر مال بالأمهات . وأصاها
في لبني انحرالك انطوال بالاكباب عني انكابه والكتاب
حتى أهد ميده لفرقة الاثواء بها عطر الإطباء .
فاسملم طميا للأهل المحوم . ففيدة الله بالرحمة
واسكنه في معمد حذيق مع فمسين لمفع لعناد .

الرباط : مصطفى العربي



مفتوح عام في جميع أنحاء العالم للتجارة الإلكترونية

4. 11. 7

المقرى . عن امير المؤمنين المقرى المعروفه في التجميع عند
التعليق من مقرة .

وتنقل أبو محمد أنه المقرى هذا إلى مدينة مصر
وجعله أبو عبد الله المقرى فأمسى اجتماعه بها وبقي فيه
لمدرسة لغانية ليكون أئمة في يد ...

والمقرى هذا اتصل به جماعة من خطابه بعد .
في المغرب العربي ، والأندلس ، واستشرق
كان جليل - وابن خطيب - وابن أبي بكر - وابن
واسم جليل في دمشق ... وبني جليل في
مصر ... وبذلك نجد في ترجمته حادثة ... ومصر
واسمه ... عند من استشرق والمغرب ... ومصر
بناس سنة 759 هـ ونقل جملة أبي عبد الله بن جليل
وبها دون

وهذا فتدعى فقه المقرى . والمقرى
المقرى هكذا عرف في حياته . كما عرف في اعلام
الدين حنيفة أو أنشأوا به جيل في يد محمد المقرى
المقرى ...

ويعين على ذلك :

1) أن ابن حنيفة المقرى سنة 808 هـ وهو
ممن اتصل بالمقرى وأخذ عنه وصاحبه ... وعرف
ممنه مقرة ... وذكرها في كتبه « مصر » مراراً
خطه عليه كلمة « المقرى » بفتح الميم وسكو
ألفه . وكسر الراء ... كما جاء في السجدة
الخطية في فقهه عليها نسخة المعونة من كتاب
« التعريف بين حنيفة وروحه عرب وشرق » تتلخ
الامثلة انحناء المحقق محمد بن توفيق الفحي 4 .

2) أن أبا الوليد السعدي ابن الأحمر المقرى
اشتهر بمقرى بناس من 818 هـ وسنة 810 هـ .
...
في قبرية كلمة « المقرى » بفتح الميم وسكو
ألفه ... كما هو ذلك في نسخة السجدة حمد دنا الحنكي
في كتبه « قبل الانتهاء » 5 .

3) أن ابن مروق السجدة المقرى سنة 842 هـ
هو من اتصل به في يد له المقرى ... ونكسه
التي تلامذه في تلمذان وعبره اتصالاً بين
كان في ترجمته المقرى سنة

« أنور السجدة » في التعريف بالقيمة المقرى 6

4) أن ابن عبد الله محمد بن عبد الملك السجدة
المقرى بالمقرى الرحلة المحدث صاحب القبر
بعدد ثلثين سنة 834 ذكر في ترجمته المحظوظ
بالحرارة العنكية عدد 1578 كتاب الحفافة والرائحة
لأبي عبد الله المقرى ... وحفظ كلمة المقرى بكون
المقرى ...

والنسخة المذكورة من الترمذية هي رقم نسخها
عبر من قاسم بن علي ابن قسي الأندلسي وقد
بعضه ابن جرسيد الله في 26 جمادى الأولى عام
873 هـ كما في آخر الترمذية .

هذا هؤلاء عرفوا جميع نسخة أخرى عند مؤرخين
آخرين ... ففتح عبد الرحمن السعدي في
الحرارة بنو سنة 879 هـ ... 7 وفتح أبو
الحسن البوسنجي دمن قاسم المقرى سنة
114 هـ ... 8 بين عمه فتح حمد بن المؤيد
المقرى سنة 136 هـ في كتبه « بين الإسحاق » أبو
حفظ كلمة المقرى بفتح الميم وسكو ألفه
المقرى ... 9 وسكن عن الإمام بركات بنو سنة
809 هـ في خطها كما كان بخطها ابن حنيفة ...
الأحمر واس مروق ... بفتح الميم وسكو
ألفه

...
منه ... مشهور بين الناس ... شخصيته معند
ابن أحمد المقرى المقرى سنة 1010 هـ فصرنا نجد

3) أنظر الجزء السابع من طبعه . ص 324 - وح 326 .

4) أنظر ذلك في 437 .

5) ص 249 هـ . مصر سنة 1351 هـ .

6) البسار . ص 164 . ط انظر سنة 1908 م

7) تعريف الخلف 1 - ط الجزائر سنة 1907 م .

8) أنظر المبدئي ح 1 ص 38 .

9) أنظر ح 249 من سل الإسحاق .

10) أنظر ح 250 من سل الإسحاق .

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840.

تقرن وتكلم العنبري ... وهو من أن يرجع إلى الأصول
العلمية ... وهو الحافظ استطاع إتباعه الصخر ...
ويخرج المصنف أنبي أمته عنه امتد جوار في
مستط كليه « أمبري » بسببه القاد ...
كما تقدم ... سكوت الف اعتمادا على بعض بدلت
الحيوي ... جاري الواقع البني وحدود ... أن لم
من أنه ... وجمعه ...

۱۲۰۴ هجری قمری

لا وهذا يتناقض مع مذهبنا ... لا انه نصح ابيهم
وسكون القديس ... اكد صوح بذلك في صوح الإنجيل

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

| | |
|----|--------------------------------------|
| 1 | د. ح. 473 - ط. البرهان 936 م. |
| 12 | انظر ج 5 ص 20 ط. بيروت نسخة |
| 13 | نفس المصدر السابق. |
| 14 | انظر ملأه العصر في بحر ترجمته لغزري |
| 15 | عمر لمجد الإسلام جامعة ال - ط. بيروت |
| 16 | نفس المصدر السابق ج 2 ص 15 |

يُكَلِّفُ بَنُو الْعَجْمِ مَعْرِبًا ، وَالْحَقِيقَةُ مَعْرِبًا ،

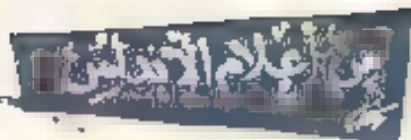
$\frac{d}{dt} \left(\frac{1}{\rho} \right) = - \frac{1}{\rho^2} \frac{d\rho}{dt}$

— أريد منكم أن تكونوا قسما من قسمة الله في كل شيء

بِأَنَّا نَسِيَهُ هَذِهِ هِيَ لَيْسَ الْبَسِيطَةُ أَوْ مَعْرِفَةُ تَكُونُ

به تو، حلقه شو

فاسي : عبد القادر زعيانه



المضي ابو محمد بن العربي



- 3 -

[illegible]

مصادفة بخیر این الطریقی ای بغداد - خروج
ایستاده لیلۃ الجمعة - وقد حضره بعض
و زوجان ابیولہ ، و سہو سہو + سہو
الی ایام دولة سہو عباد ، و سہو سہو سہو
ولہم ، و سہو سہو سہو سہو سہو سہو
سہو سہو سہو سہو سہو سہو سہو
سہو سہو سہو سہو سہو سہو سہو
سہو سہو سہو سہو سہو سہو سہو

[illegible]

شيوخه بمكة

وتنص بمحمدة كبيرة . من شيوخ ابيهم واهل
بفضل ، وفي جملة من سمع عنهم بالبحر الشريف ،
شيوخ بغداد ، الذين حضروا هذا الموسم ، كابي
لقوارس طراد بن محمد ابراهيم ، محمد بن
ويحيى العباسيين ، وكان ابيهم من شيوخ
بحيفة في 491 هـ 22 .

وابي محمد الحسن بن علي الطبري (ت 498 هـ) ،
ابن شيوخه في حاور بمكة . وحدث بالحرمين
من 23

وابي ابياتي ثابت بن بشار الحمامي البصري
ت 498 هـ 24 ، سمع منه في حاور بمكة
من 25

من الشيوخ في حاور بمكة ،
ابو محمد عبد الله بن طلحة البصري الاندلسي ،
وهو من شيوخ الزمخشري ، اخذ عن كتاب
في حاور بمكة ، ت 518 هـ 26

ب - بالمدينة

وفي زيارته لمدينة الرسول . كابي عصي جيل
اوقية في الروضة بشريفة . بين القبر واسر ،

- ١٠ ابن تيمية ، النجوم الزارة / 162 ،
- ١١ فهرسة ابن حجر 983
- ١٢ انظر النجدي تذكرة الحفاظ 4 / 1233
- ١٣ انظر فهرسة ابن حجر من 161
- ١٤ اسبوطي ، نعيه اوعاء ، ص 284 .
- ١٥ انظر فهرسة ابن حجر من 163 .

وستنح الى احاديث شيوخه . وهم بقولهم . قال
عاجلة هذا القبر . . . وسبحك ابن العربي تلاميذ
كل ما سمع في الروضة بشريفة بين القبر
واسر 27 ، وهو قنور ذلك .

وتم تطل ابيه ابن العربي بالحجاز وروما
كاتب ابي القاسم بمكة ، ابي عبد الله بن عبد الله .

والعل الجدة ابي كاتف تفتقره بغداد ، هي
بني جدت به ابي العودة على نوع من الاستعجال ،
وهي مبهمة بروضة ، عنيمة ومباشرة ، كاريه اعد
بها مشروعا صاعدا ، ضمن في جملة ما يصحبه .

1 - اسمرقند على كاتر مشايخ بغداد ،
والاكثر من عتاهيهم .

2 - القيام بمصافي في الحنفية لعباسي ،
في حاور بمكة ، ت 518 هـ 26

فنودع ابن العربي بدار السلام ، وهو يعمل
لائقاً مشروعة الهام .

وابي القاسم

تطوان - سعيد اعراب

يتي ابراهيم وصلاه العشر بمسجد بني مكة صبحه
رجال السطة المحمية وبطلان احوال ماسي وجماعة
من مؤمنين .

✽

✽ استعمل معالي وزير الاوقاف واستوزر
الاسلامية السيد الحاج احمد بركاش مساحلة بقمي
سكولا استاذ في رئيس الكنيسة الارثوذكسية
بالاسكندرية وافريقيا . وقد جرى الحديث في حوز
وطني في موضوع وحدة الديانت حوز مسدا
استاذ في صيانة المخطوطات والمكتبة في المس
اعلى بين اسر .

✽ - ✽

✽ سافر الاستاذ عبد الله كوي الى القاهرة
في مسند سحر بيرير اناسي لحدود في مؤتمر
معجم اللغة العربية والمشاركة في مجلة ، وقد قدم
مصادره بحث بمرور في ذلك في المسند بان قواعده
المؤثر في المسند كذا في المسند في المسند
الحديث الامام السدي القلبي نيابة عن مجمع .
أي غير ذلك .

وبعد الى العرب في وائل مدرس ثم رجع الى
القاهرة لحضور مؤتمر مجمع استاذ الاسلامي الذي
افتتح يوم 26 مارس ولهم الاستاذ في بحث
موضوع « **الدولة الإسلامية دولة انسانة** » .
وفي الوقت نفسه قام بشايط حزم عاقر فقد يما
باله معضراته في معهد الدراسات العربية .
بمراجعة عربية وفي محاضره في معهد اسراء
الاسلامية وحضر في اجتماعات المجلس الاسلامي
الاعلى . وقد اتفق بخوا في وعادة بوم الحدث
وتسليمه بداره .

✽

✽ تمسح في طهران مؤتمر وكالات الاباء في
القول الاسلامية . وذلك في جمع المؤسسات وعشر .

.....

ومعلوم ان مصر و
الاسلامية الذي كان فيه اعيد في كرتي في حوز
الماضي قد اوصى بانشاء مثل هذه الكلية .

وعمل يعرف في هذا المؤتمر وقد هـ
السيد المحتر الحاج ناصر رئيس قسم اسد

والاب بوزارذ اخباره والسيد محمد الكاسر
رئيس لمصالح القديس بوزارذ الاباء والسك هم
سنة المدير العام بالبينة لوزارذ المعرفه العربي بلبا
والسيد عبد بديل بغيرو رئيس قسم الحوز
.....

✽

✽ في نطاق البحث انقى بعده استاذ
بجانبين الكتابي في موضوع « الصحافة العربية »
عبر بادية تظان بخرانه السيد الطيب بويه على
عدد من جريدة « طين سته » مطبوعة باله
العربية .

وهذا العدد يحمل تاريخ 8 ستمبر 1883.

.....
معرفة حتى الان في جريدة العرب
احادته سنة 1889 هي اول جريدة عربية مطبوعة
عرب بهذه اسلا .

وبحسب هذا الاكسلاف تكون جريدة « طين
سنة » هي اول جريدة عربية طبعته بالعربي ان
تكن هذا ما يمكن التوصل به فيها بعد .

المحرران

✽ استاذات وزارة الاعلام واشعة في الحرائر
محنة « سبعة » مرة في شهر من موند وراس
تحريره الاساذ الكبير صلاح حربي في وعدم بها
د. احمد طالب الابراهيم ووزير الاعلام والثقافة .

.....
وزارة الثقافة والاعلام في الحرائر قومي من
وراثه الى تحرير القديس القومية ، وبث اثة بلعه
اوطيه وابراء الفكر الحرائر في الحاجة لفرصه له
بالاطلاق ، والمجاوله مع الفكر اخباري احدا وعظمه

وفي هذا العقد باب في الاحز تحدث عن
احياء اشعية في لغوانه العالمة حيث تحدث
انديكوو عن الحوزي في اسد
واحمد ابو عن القديس .

موسى

✽ تضم اسخته اعانة للجهوة مرمية
.....
.....
.....

أخيه ولله سبعة الذين تراوح أعمارهم بين 15 و 20 سنة وسحسب أن ...

... من ...

...

53 دسيرا لتفائر الأوبه 40 دسارا ...

30 دسارا ...

...

...

...

...

31 ...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

وعلى محمد العربي ...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

...

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

*

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

في الاتحاد في المود المحلرة الا بعد بصرح يمد
من اجهته المحسنة

*

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

مصر

في الاديب امري رفسوان ابراهيم قدم
مرحلة عدة كتب قيمة ، واحدها لقصع ، وهي دانه
خلقه باشراف امري شهد ، امري امري
مقدمة ابن حردون ، الدكتور سفيان كسب ،
الاديب التوي ، لاسونك

وميسران في تومي كعد اليوم مرحلة كعد
حرد عن الحرد

*

في اناحرد صدر كعد ، اناحرد اناحرد
نقص الشهادة وواع اسبهاء ، لاصحاح اسمع
عد الله الصديق سميري

*

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

*

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

*

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

في حرد 400 كلمة وتضمن تاريخ ميلاده
واسمه وما شمل به من عملية شاهدة العكوي
من شهر حرد واهم انكفا الى كسب

مكرس قصيدته لخاصته، محمد هلال المنوس
بكلية اللغة العربية في جامعة الأزهر الاتصال بمصنعة
اسمها محمد أمي الغلاية (80 سنة) ك ر م
بقلت بالأزهر وترجمة المرحوم الغلاية بالانزعاج به
عنهم والإحباط بالمصنعة الغلاية « الغلاية »
تكتب قصيدته

* مصنف: د. داؤد صلی اللہ علیہ وسلم
 جلد: ۱۰۰ صفحہ: ۱۰۰
 جی بی بی پبلشرز، لاہور، پاکستان
 ۲۸۴

* تكوّن حبسه أدبه بصفاء جملة البصر
حبس حرمه حد عر در وحسين على محمد
وحسن حامد برقي وصلاح ارواكي وحفص شمر
والقائميين خوار والبيدة جعفر ويرجى غنى
بمجموعة المذكور عند جمع لائحة مدون الادب
وسعد بكايه الآداب

* تسميتهم لم تفسد = جميعا لا اريد
 اريد اسم محمد بن علي
 اسمه ابي محمد بن علي
 مع ان حجة الله = محمد بن علي
 جزء الاول من عمر بن الخطاب
 محمد بن علي بن محمد بن علي بن علي
 وليدة معاذ بن علي بن علي بن علي
 احمد بن علي بن علي بن علي بن علي
 ذكور بن علي بن علي بن علي بن علي
 بوضعية محمد بن علي بن علي بن علي
 محمد بن علي بن علي بن علي بن علي
 بن علي بن علي بن علي بن علي بن علي
 بن علي بن علي بن علي بن علي بن علي
 بن علي بن علي بن علي بن علي بن علي

يذكر تاجك أربعة عشر طائفة من طلبة المدارس
الندوية ، وهم في نفس اوقافه أعضاء في إحدى
بوتري العلوي بالجمهورية العربية المتحدة ، عن وضع
لعموم معلوم وقد حرجت القضية الأولى هناك
لعموم يصح ما يورد على 300 كلمة بالمثل العربية
، عبد الله يورد ، وسيفيك من
أقرب أحاسر أمداد طلبة جامعة بغداد ومطبعة ،

[illegible]

* انظر: كتاب في احوال مصر و...

اقرضه

✽ **ميرولي** قام مشغولي في مدينة بعبه
 التحويلات بهم تأسيس جمعية بوطيه لرفع وضع
 المسجونين في مدينة ووفر لهم الممتلكات المأزجة .
 جلال الاحمد ب و احمد حسن ب و
 بهر عبد الله ميرولي باصطفه .

دلی ولد اصبح لکڑی جمعہ ۱۰ مارچ ۱۹۷۱ء
 سیدنا وزیر الاعلام الکبیر ڈاکٹر صاحب نے
 حیدرآباد میں جمعہ ۱۰ مارچ ۱۹۷۱ء کو
 جمعہ ۱۰ مارچ ۱۹۷۱ء کو

$$A_{\text{max}} = \frac{\pi}{2} \quad \text{if } q_1 || l_1 = q_2 || l_2 \quad \text{and } q_1 \perp q_2$$

3. ماهية العقائد في الإشارات الإسلامية
من مساجد وعقائد تقدم أروع لكل عصر وعصر
يستهدفه صلاح المسلمين

✽ أهميته بقائه المركز الشعري العربي بدمشق
 فنود نكرته موضوعه « الفكر العربي المعاصر من
 حلق الأدب » نشره في سنة ١٩٥٠ ضمنه بيوتات حرة
 أسفله وصفه في قصيدته

✽

✽ « عهد الإسلام » في
 مؤلفه عن عبيد بن جراح
 تفتت بين قريش صدر في دمشق عن مطبعة الأديب
 واحد ١٢٥٠ صفحة

✽

✽ ثم نشر في
 احترازي مجازة في مقر جمعية الندوة
 انتدبه بسبق عروب « قسمة العراق »

✽

✽ صدر عن دار الإحياء بدمشق وروايته
 « شذائط الطوائف » تأليف بل عيسى في ١٩٤٤
 سنة

✽

✽ في حياة أحمد بن ميلاد
 بحث عن الموضوعات القديمة في أحوال مؤلفه عن
 « الطب في تونس من أمتح نعري إلى الاحزاب
 العربي »

✽

✽ عذبة في حياة
 « اسماء أميرة في عروسة »
 « العفوان انطباع »

✽

✽ ثم انتدبه في حياته العامة بعدة المصروف
 بحيدته في بعض بعري اسوري عن اسحق اسالي
 عمود فثلاث نقيب وفاضل المدرسي فانت للنقيب

وشاري اقبالدي امينا لمر ووصاح الدكتور امين
 أرسلان ومفضل عجبني ومعد أورفلي ومحمد الروسي
 في

✽

✽ في المركز الشعري العربي بدمشق
 « لغة الفرنسية عن أساطير افراسي جاك
 مريفر علمتها ماري جيس في سنة ١٩٥٠ ومباحث
 « الأثر الاجتماعي للفن » قدمها جيس
 حوري « ومطبعة بعنوان « موسيقى العربية
 « قدمها معجدي اعلي »

✽

✽ دمشق - تحت المذكر مذكر النعام
 رنو اسليم اعلي مع ألسنة العربي السعدوني
 معر احترازي في دمشق الامور في سنة
 القلبي

✽ في سنة ١٩٥٠
 « وهو أحد » في سنة

✽

✽ في سنة ١٩٥٠
 « وهو أحد » في سنة
 اندكيد صلاح الدين المحدث بخراجها في خمسة
 محبات ظن منها ثلاثة حتى الآن

الكويت

✽ الكويت « قامت جامعة الكويت وجميعه
 لإصلاح الاجتماعي بدوة موضوعها حكم أرب في
 لاسلام « تحدث فيها اندكيد محمد فتوى ليهن
 « الاسناد شيعي حسن محمد أوب والاسناد احمد
 عبد الفتاح محمد وإدارة اندكيد عيسى عيده سم
 شمران فيها الاسناد عبد الله عقي »

✽ ومع فتح لاسناد شاكرو مصطفى اسدوا ثم
 تحدث بشركور في الندوة تعرف اندكيد عيسى
 عيده هو « برب ومعه في الامارات المتحدة
 راتباطه بحياة الاسناد « ومعه تناول الشيع حسن

✽ جهران ، على في عيون اب حنوني
عصيين زبي دولة يظف ب يحضروا الاحلام
انس سماع في طهران ، بمناسبة مرور 2500 عام
على انشاء ملكية في ايران وليلى تحريك في
المرأة ما بين 14 و 17 أكتوبر اعدام .

ذكر الإعلان بان 29 عن رئاسة المدون قد صو
علا استوائت في وجهه اسهم حضور تلك
المرأة ما بين 14 و 17 أكتوبر اعدام .

السـرآى

✽ السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى

وعلى بيان أصدره منظمة السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى

✽ جهران ، ذكر في بغداد ان منظمة السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى

✽ السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى

وقد راجع في سمعته تلك المعجم نحو
لازيمه كتاب ما بين مطرود وخطير .

✽ لا أشود التعبير « مجموعة شعريه
نساعى العربى كاظم محمد حسن صدور مؤخر
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى

✽ « حكاية الادب العربى بعنصره
لبحر والعربى والخرنر ويوسى والسودى ، كتاب
حديث رليف حاضن عزى صدر في بغداد .

✽ كتاب اساع في احتلاى السـرآى
جنى احمد ركنى ناسا المطوع سنة 1914 اعداد
حاشيه بالارمسة مكتبة السـرآى في بغداد .

✽ صدر دشرق في السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى

✽ عدم الدكتور بامر حاشيه السـرآى
الاداب حاشيه بغداد لنطع كتابى الاول في الادب
الاندلسى والثانى في الادب العربى

✽ يدام في مدينة اسرة السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى

✽ صدر في بغداد الدكتور يحيى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى
السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى السـرآى

يحيى « انتهى في عدد الدكتور شاذي عتيك
من تأليف كتابه عن « أسس فقهية » والدكتور عتيك
لجندل الطاهر عن العقائد في الشراف .

✻

٨٠ صيغة -
 صارت في الجف باعراق عمت الاله الصانع في
 عود نظور ابو حرف " مجوعة شربة

*

يؤيد ثم اتفقت الهيئة الحليفة لجمعية
المؤمنين والكتاب العراقيين كما يبي الدكتور يوسف
عز الدين ساء والدكتور عبد الله فياض اموري فانه
سرئيس ومحمود بهجة سمعان سكرتيروا وعبد
الرحمن شكري اميد للتصديقه ، والاعضاء هم :
الدكتور احمد مطهر والدكتور ساء الدين ابو اتعت
والدكتور فايد سيموم ووز الدين بالعظ " الله
في اولى

❖

❖ د بعد حر مه " قد اء
الذي عهده معك في سعة
من انفس المكر « لسان الحوي » « ظاهرا »
« عبدا » قد « حدة حر
الشعر شاعر سماوي .

— * —

* أطلعته كلية الآداب بجامعة بغداد أسسم
الدكتور مصطفى جواد على نسخة المراجع من حكمته.

— ❶

374 جمعه حجم كتي مع عدة لوحات أثرية .

واكتفوا بالضرورة إلى إبقاء ميزتها الإسلامية ، وحذروا من أن أي إجراء عنطرف يتنافى مع دستور الجامعة التقليدية سوب يبعد الناحين المسلمين من الحرب الحاكم ويضعف ذلك موقف الحرب من الانتخبات ، وتد أرجأ الحرب ،تخلأ أي قرار في هذا الصدد وحول مسودة المشروع إلى لجنة خاصة لبحث فيها ،

— * —

يقوم وفد من علماء الهند في جامعة بنارس الإسلامية لي بعض الدول الإسلامية وامارات الخليج العربي

— * —

قامت لجنة احباء المعارف العثمانية ببلدة خيدر آباد الذكر باحياء طبع كتاب - الحجة على اهل المدينة - للامام الحافظ المجتهد ابي عبد الله ابن محمد بن الحسن الشيباني وقد صدر الجزء الثالث منه بعد ان رغب اصوله وصححه وعلق عليه العلامة المحقق السيد مهدي السيد حسن الكيلاني القادر

كراتشي :

كراتشي - زار بالستان مؤجراً السيد انطويو غودمان ريفاء وهو رئيس بلدية قرطبة وقال السيد ريفا في حفل تكريمي اقيم له : ان لديهم في قرطبة تقاليد اسلامية، حيث عاش المسلمون والاسبان معاً ثمانية قرون . وقال : انا فخورون بالشعراء المسلمين امثال ابن هاشم ، والحسن ، وآخرين ممن ولدوا في قرطبة ، وتركوا تأثيراً قوياً في العالم اجمع ، واعتوا اسم قرطبة إلى مكانة عظيمة ، واشاد بالشاعر الاسلامي العظيم محمد اقبال وقال ان اسمه قد اطلق على احد شوارع قرطبة لأن الشاعر خلد اسم جامع قرطبة في قصيدته التي نظمها عنه .

سليان :

تكلف جمعية الشبان المسلمين في سليان على تنفيذ برنامج تدريبي طموح للشباب المسلمين

العاطلين عن العمل في هذه البلاد . والفكرة الكامنة وراء المشروع هي مساعدة الناشئة الاسلامية لاكتساب المهاره المهنية التي تساعدهم على الحصول على وظيفة . ولتحقيق هذه الغاية ستبدأ جمعية الشبان المسلمين تنفيذ برنامج يغطي النواحي التالية :

- دروس مجانية في قيادة السيارات .
 - الحقن الطبية بالكلية العمومية التقنية وبرامج التدريب المهني .
 - التدريب على مهنة البناء والتجارة .
 - التدريب المهني لبعض الاسلاك الكهربائية .
 - مكتبة السيارات ، وتصلح اجهزة الراديو .
- مائلان :

اعلن السيد تنكو عبد الرحمن الامين العام لكرناتية الإمامة العامة للمؤتمر الاسلامي انه سيقيم في المستقبل القرب زيارات للتدريب وموريتانيا والدول الاسلامية في افريقيا ليلل مزيد من الجهد في سبيل تحقيق التضامن الاسلامي وتنسيق خطوات العمل الاسلامي بين الإمامة العامة وهذه الدول .

واعلن السيد تنكو عبد الرحمن في مقابلة خاصة لوكتلة الإنباء السعودية انه سيعين قريباً ثلاثة مساعدين للامين العام سيكون احدهم من المملكة العربية السعودية .

وقد بدأ الامين العام ومساعدوه العمل على تنظيم وتشكيل اجيزة الكرناتية والاجهزة الإدارية للإمامة العامة في مقرها بجدة . كما قام الامين العام بزيارة لوزير الدولة للشؤون الخارجية السيد عمر السبافظ ظهر يوم الثلاثاء الماضي .

وقال الامين العام في حديث للنبوه وكالة الانباء السعودية انه سيعمل في المرحلة القادمة على القيام بمزيد من الاتصالات بالدول الاسلامية . وقال : ان علينا ان نعمل معاً ونفهم وان نصل إلى تحاوب كاسل لما يحقق اهدافنا الاسلامية السامية .

وقد اتى الامين العام على المملكة العربية السعودية وماليزيا وبران والكويت لتجاوزها وتفانها التام مع الإمامة الاسلامية . وقال : انني أعمل ان تكون جهودنا بقاءة وخاسعة في سبيل وحدة الامة الاسلامية وعزتها التي لا تفرقت في العالم الاسلامي من قبل لما واجه المحن والمصاعيب .

تلك المراكز والجمعيات الإسلامية إلى المنظمات
الضرورية للدعوة والدعاية .. وحاجتها الملحة إلى
التفرغ والتنظيم والدعم على نوعيه المادي والادبي ..

— * —

* صدر في باريس العدد الأول من مجلة
« لوموند أسلاميك » وهي مجلة شهرية اعلى
بالشؤون الإسلامية ويشارك في تحريرها عدد
من الكتاب المسلمين وغيرهم من المشرقيين
وسوف تصدر هذه المجلة قريباً باللغتين العربية
والإنجليزية .

— * —

* قاله مجلة « المكتبة » العراقية : صدرت
في باريس طبعاً جديدة من مجلة ابن بطوطة باللغتين
العربية والفرنسية وقد تولى تحقيقها وترجمتها
المستشرقان « - دافري » و « ب. رسالكيتي »
ومهد لها بمقدمة المستشرق « ليمال مونيل »
وهي تقع في أربعة أجزاء طبعت على ورق جميل .

— * —

* توفي في مدينة « إيكس آن بروفانس »
روجي أي تورو الإحصائي الفرنسي في تاريخ
الحضارة الإسلامية وتاريخ شمال أفريقيا وذلك عن
عمر يناهز 96 سنة وكان السيد لي تورو تلميذ
مذاهب إلى حادث طريق وتحدث الملاحظة إلى أن
السيد لي تورو مدير الدراسات الإسلامية بجامعة
بروفانس يعتبر عمدة في مادة التاريخ وحضارة
أفريقيا العربية سواء في شمال أفريقيا أو في البلدان
القريبة .

وكان السيد لي تورو قد درس في فلان
وقرنس وعلاقات العرب في الجزائر وفي سنة 1958
سافر إلى إيكس آن بروفانس حيث طُور دراسة
الثقافة والحضارة الإسلامية وكان له ذلك في
صحيفة « لوموند » .

اسبانيا :

* بلغ عدد المسلمين في إسبانيا في الوقت
الحاضر حوالي ثلاثة عشر ألف نسمة ، منهم ستة

وقال : اني سأبذل كل جهدي لخدمة هذا
العمل الذي توليته وهناك كثير من المهام التي يجب
القيام بها لتحقيق العمل الإسلامي المشترك .
وأضاف أن المسؤولين لم اتخذوا لكانوا قوة
كبرى على أعداء الإسلام المحتلين في الصهيونية
العالمية .

— * —

* يتابع - ماليزيا - سيندو الأمير عبد
الرحمن رئيس وزراء ماليزيا السابق يتابع في 18
ليسان الجاري لعدد سلسلة من الاجتماعات
والمحادثات بعدد عمه الجديد كرئيس للأمانة العامة
للمؤتمر الإسلامي .

وقال في معرض شرح خطته أمام الصحفيين
أنه سيزور أولاً بانكوك للبحث في خطط لإنشاء وكالة
إسلامية .

وسيتوقف الأمير بعد ذلك في بيروت لإنشاء
مكتب معلومات كجزء من وكالة الإنماء ثم يسافر إلى
جدة حيث ستجتمع اللجنة الدستورية للمؤتمر
الإسلامي في الفترة الواقعة بين 6 حزيران وأوائل
سبتمبر .

وسيتوجه من جدة إلى العرب لأجراء محادثات
مع النجباء الثقافية والدينية ، ثم يسافر إلى القاهرة
للإجتماع إلى السلطات التجارية والمصرية .

فرنسا :

* في إحصائية صدرت أخيراً في باريس بفرنسا
من قبل إحدى الجهات الإسلامية العاملة هناك وردت
حقائق مشرقة عن سير الدعوة الإسلامية لدى
العاصمة الفرنسية بشكل خاص ، وفي أنحاء
فرنسا بشكل عام .. من تلك الحقائق .. وجود
نسبة كبيرة من المسلمين في أنحاء فرنسا يصل
عددهم إلى ما يقارب المليون نسمة .. ومن تلك
الحقائق ، أن المراكز الإسلامية والمنظمات الإسلامية
تستقبل بشكل دائم العديد من الأشخاص الراغبين
في اعتناق الدين الإسلامي .. والإطلاع على تعاليمه
ومبادئه ، وذكرت الإحصائية أن عدد الذين يعتنقون
الإسلام مستوياً عن دواسة واقتناع لا يقل عن مائتي
شخص .. وذلك على الرغم من انتشار العديد من

لجنة برئاسة فضيلة الشيخ عبد الله عبد الشكور كامل مدير المركز الاسلامي بسانياوللو لرؤية الارض حيث استحسن الجميع الموقع والشحن .

وتعتبر هذه المدرسة الثانية في سان باولو بعد المدرسة الاسلامية في حي قهلاكرون .

الاسم المتجددة :

لؤكد البيانات التي جاءت في دليل الامم المتحدة بان مجموع سكان الكرة الارضية سيصل نصف في عام 2.000 اذا ما استمر معدل تزايد السكان على ما هو عليه الآن . فقد كان مجموعهم وفقا لآخر احصاء تم في عام 1969 هو 3552 مليون نسمة .

وسكن نصف سكان العالم اي 1988 مليون نسمة في قارة آسيا ، اما اوروبا فيسكنها 460 مليوناً ، كما يسكن افريقيا 345 مليوناً وامريكا اللاتينية وجزر الهند الغربية 276 مليوناً والاتحاد السوفياتي 240 مليوناً وامريكا الشمالية 224 مليوناً وجزر الاوقيانوسية 189 مليوناً .

وتعتبر الهند والصين من اكبر الدول كثافة بالسكان ، فالهند يسكنها 537 مليون نسمة ، كما ان السكان بالصين قد بلغوا 740 مليون نسمة .

اهتمامه ونشاطه . ، وكان المجلس قد وجه قبل فترة نداء الى الامة الاسلامية للمساهمة الفعالة في الحفاظ على التراث الاسلامي . . وعلى الخصوص ارسنة من المساجد القديمة التي تتطلب ترميمها واصلاحها عاجلاً وهي جامع جرجسي ، ومغربي ، وقراقرجات ، وطابجكا .

بلجيكا :

تعرض الآن على مجلس الشيوخ البلجيكي لائحة قانون للاعتراف بالدين الاسلامي رسمياً في بلجيكا تم باعدادها ثلاثة من أعضاء المجلس . . ويقضي الاعتراف الرسمي بالدين الاسلامي قيام الحكومة البلجيكية بتعليم اذونات مالية لمساجد لتغطية نفقات ورواتب القائمين على النشاطات الاسلامية كاللذين والتمسك والتدريس . . ويوجد في بلجيكا اكثر من مائة الف مسلم .

البرازيل :

سان باولو - قد تم بجمع الله تعالى شراء ارض للمدرسة بها ثلاث بيوت وتبلغ مساحتها 8.500 متر مربع ، وكنا قد اشترنا سابقا الى ذهب

